

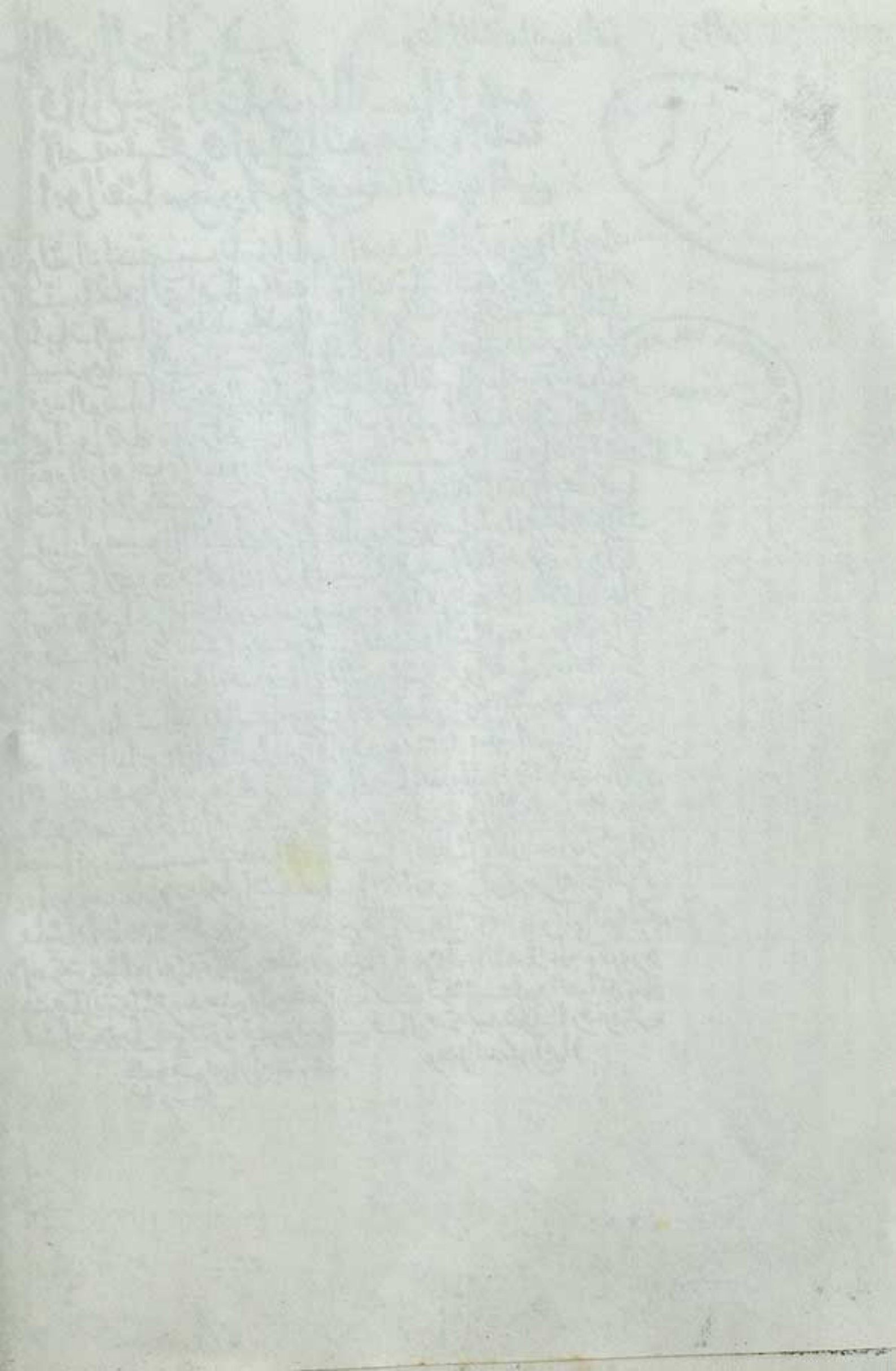


وطل الله على سرينا محمدا . وواله

يسر الله الرجل الخير
فان الشيخ الخافى بالله الزاهر
امسك حبه او فاته بعبادة الله
ابو انعام سريه اخبر عجبنا الشريه الحسن



الحمد لله اختصر سرينا وانا محمدا بالعبادة النامه وبع الزفات
واقف بالخلق الصافية والمعارف الشريه وآتية بالجنة الزاهية
والايات البينات وقد علم جميع العوالم والمكررات وقصص الماكن
الكهينة وعناصر المصافات وحسن الامانة والثناء عليه واعظم الزفات
واقرب الوسائل الى خير البريات والفتنة والسلا على سرينا محمدا
بالبحر الواضحة والبراهين الفلكيات ورضي الله عنهما
ان تقوم الزاهرات والنبور والنبيرات **قصص** وامعنا شريه
رياضة البطار وتفتح بسراة وتشتغل في لشه اذ ترمي البطارها
سريه او يسير في المسلك في المختار وروضة ابله المعطار فيركب
بكنهه الكهنة فله الخاضعة فينتج تار حجة التلانة فيرد الال
ترار وتنه مناهل العيار ويكفون عيوبه والكفون معه عاذه انوار
وذلك التار ولا شك ان محمدا عليه الصلاة والسلام عظم من عفو الال
بارائته الايام اياه افرقا اطارته عليه وبله والله لا يوم لا يركم
مخوفه اشكاه في السبل وولده وقلبه الزين عنيته والناس في
عنيته والناس في الايام عظم من عفوهم عنيته عليه السلام اربعة
الايام المعبر على قدر عنيته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنيته الايام
ومحنة العبد في كل سنة عظم من عفوهم عنيته عليه السلام عظم من عفوهم
فستافه والسبب في محنة الايام حسنة والجمال والاعمال واجمال
يفارب اعساة وحالة طر الشك عليه وسلم اذ انعمت واهل من الشريعة التي
عليه اياكاه وجه على يده وبواسطه طر الله عليه وآله وهو صلى الله عليه وآله وسلم
امم من محنة العبد ويمنع عليه ويمنع عنيته عليه وآله وسلم عظم من عفوهم
عنه من الشريعة ولو بشر فيك كنت له حبيب عظم من عفوهم وقال
لشاه حيدر انشودة فصورته انشده فقال في بعض كبري ارقشيش
هو شمس نورا واجبت عنه
وعن الله يكون راجا



عالمته في الدنيا والارتقاء مسرعة وهذا من الشئ
النقاء والبركة للشئ انما اول ذل التفريق بين الشئ من ارتفاع
بانه لم يستحقه بها ولتفاد ارتفاع الشئ والمعنو
فان كانت درجاتهم ومراتبهم على ما ارفع الدرجات واعلم
الرتب ثم رتب الارتفاع وقدر ما تفهم بقوله لم يبارك
الذي شاركون في ملكه اعدا رتبة على كل مظهر على الرفع
والكسر بغير علم لان ذلك الشئ المحمود والشرف
يقال ان ملكه على ما يعلوا علما وكما ان نعيم المطاوعة لا
يلزم من غير السلاوة وكما ان رتبة ما يتبع بها صرح بزررك
فانك الشارح وكيف يساوي رتبة رتبة على العظم وقد
حاصل من رتبة رتبة من رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
لما صدر منك هذا الملك في رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
عنه او قيل ما رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
التي رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
بر المعارف والاسرار التي لا يعلمها الا بعض رتبة رتبة
وتدبر الى رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
على رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
فليس نور الراه فلا رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
نور رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
ويشبههم سنن بالبر وعتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة

يكونون

الانفجار

لا شك ان سيرة صلى الله عليه وسلم قد خُصَّ الله بالعلوم الذاتية
 والاسرار الربانية. والمواهب الاختصاصية. والحفاظ الربانية.
 وقد اطلعه الله على اسرارها المكنونات. وكشف له عن غريب
 المكنونات. واخبر بما كان وما يكون وما هو وان. وبغير علم
 الشرايع المتقدمة. واخبر بوقائع الغزى والسلافة. وقصص
 الامم الماضية. وعلمه الله خواص الاسماء واسرارها. وقوارع
 اللغة وانواعها. فكان صلى الله عليه وسلم يلهج كل منوع
 بلغاتهم. ويتكلم مع كل امة بلغاتهم. لانه صلى الله عليه
 وسلم رسول الجميع. ولما ارسلنا من رسول الا بلسان فهمه
 ولما اذن الله للشيوخ بقوله (ي ذان العلوم) ثبت لك
 لا غيرك حقائق العلوم الربانية. والتجليات الذاتية والذاتية
 والكشوفات العبدانية. وهي مواهب الله القليلة التي شرد
 على الفلوق من غير اسن الفسوق. وتعين عنها بهي الرسل
 بالوحى وهو الاولياء بلا الهلج ولما اذن فلان من عالم الغيب
 له من قبض علم الغيب وهو الحق سبحانه عالم الغيب والشهادة
 بالغيب بمعنى الغريب وهو ملك يشاهده له بل النسبة النبيلة
 واما بالنسبة اليه تعالى بالكل من عالم الشهادة وخص بالذكر
 لان العلم به اعظم واجم فذل تعالى عالم الغيب فلا يظم على
 غيره احد الالاية واكثر علوم نبينا صلى الله عليه وسلم تتعلق بالعبادة
 لا بغيره فعلمت علم الاولين والاخرين بعبادة ربهم المشهور وعن

ابن عمر رضي الله عنه انه لما وُلِّع صلى الله عليه وسلم فلما رآه
 خازن الجنان ابش بماء يغلي من علم الاوقاف اعطيت له فلبث اكثر من علم
 والسمعهم قليلا وعن ابي رافع فيما اخرجته اليه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقلت يا اخي في العلم والطيب وتعلمت الاسماء
 كلها كما تعلم اربع الاسماء كلها ففعل او ثلثين صلى الله عليه وسلم
 يعلم كل شيء حتى ان اللوح والقلم قدسهما من علومه وهو معهما
 : بل من جود كماله نيل وضرته : ومن علومك علم اللوح والقلم
 فقد تم قول النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا اخي في العلم والطيب
 ما تعلم اربع عليه السلام بل قال فلان وعندها يادع الاسماء لم يرد مع
 اسما الا شيئا : وحفظها وحواصها واحتلج التلخيص الى هذه الاسماء
 التي قبيل مع العلم به مما قبله : اربع مني : الله على الملكية بالعلم
 التي علمها له وكانت نسيلا لاهم بالسجود والخضوع برجلتيهم ان هات
 المزية الباطنية لم تجعل النسيان صلى الله عليه وسلم اذ قد يوجه في المقبول
 في السير في الباطن وربع ذلك بلان اربع عليه السلام لم يحط له من العلم
 الا بجزء العلم بالاسماء وان الحاصل للنسيان صلى الله عليه وسلم هو العلم
 بحقائقها وسمياتها ولا ريب ان العلم بهذه الاعلى واجل بلان الاول
 وسبيل هذه القمات اربع عليه السلام كثر وسبيل خلق نسيان صلى الله
 عليه وسلم من صلبه بغير المقصود بالذات : اربع بطريق الوسيلة حتى قال
 بعض المحققين انما جميع الملكية لنور نسيان صلى الله عليه وسلم به جيبه قال
 ابن روافي رضي الله عنه : لو اجمع الشيطان طاعة نوري : به وجه اربع كان

أو اسماؤه . وما سلكه الشيخ مكنون . (في الخلق) الاسماء جفده . و
 التسميات ونسأل الله عن اسماءها وجوابه بتكميل الاسماء علي غير ان
 علم التسميات والاسماء . و : تفسير الاسماء والتعليق حقيقته عبارة
 عن بيان ترتيب علمه بالعلم فلا تخلف عنه ولا يحيل في الايجاز ابدية
 العلم بل هو فاعل في الاستعداد المتعلم لبقول العيني وتلقيه من جهة
 وهو السمع . اشارة على الاعلى والانباء بانها انما يتوقفان على سماع
 الخبر الذي يستقر به البصر والملك . وبه تخلص حقيقة بالكتابة منهم
 لما ان جعلت غير مستعدة للاطلاع بتفصيل احوال الجزاءات
 الجسدية بمعنى تعليمه تعالى اياها ان يخلق فيه اذ ان بموجب
 استعدادها على كل ضرورة تفصيل بالاسماء جميع التسميات و احوالها
 وخواصها اللافية بكل منها او يلقى به روعه تفصيلا ان هذا
 خبر من شأنه كيت وكيف واذ ان يعبر وتلذذ كيت وكيف التي
 بخبره التي من الاحوال الموجودة في تلكها حتمها يقتضيه الله
 استعدادها وتستعد له فلا يلبثه المتعلم عنه على فكره المنحوية
 على كل ما من شأنه مستعدة لا ذراكي انواع المعركات من المعقولات
 والمحسوسات والتمثيلات والموجودات والهمم معروفة وان الاسماء
 واسماها وخواصها ومصارفها و احوال العلم وفوائدها علما
 وتفاصيل الاشياء وكيفياتها استعملتها انتهى وعلى هذا فبينما
 صلى الله عليه وسلم اختم عليه كغيره من الانبياء بالجمع وبها
 وفيه ايماء الى ان الخصوصية التي افناز بها الحق عن الملكة وتكررت
 بسبب الامرهم بالسمو وحصلت لنبينا صلى الله عليه وسلم وزادة
 بعلم الخلق في تكميله بل ضمنه الشيخ في هذا الايراد الثلاثة

مرفوعة انما مثلوا اصحابك للناس الى هنا هو عيسى واذكره الشيخ الفقيه
يسمى عبدة السلاطين مشيخته اوله فضيلته مرفوعة اللهم صل على من هتفت
انقشفت الانوار الاسرار وانقشفت الانوار وميد ارتفت الحقائق وتنزلت
عليه واجد بل عجز الخلال وله تضاءلت البصير ولم يدركه من سائر ولا الحق
بقوله انت مصباح كل فضل لا هو فوله على من هتفت الانوار الاسرار وانقشفت
الانوار وقوله انقشفت الانوار الخ هو فوله وميد ارتفت الحقائق وتنزلت
عليه واجد بل عجز الخلال وقوله انما مثلوا اصحابك للناس الخ هو فوله وله
تضاءلت البصير ولم يدركه من سائر ولا الحق بقوله انت مصباح كل فضل
والله تعالى اعلم ثم قال الشيخ رضي الله عنه

لم تنزل به خباير الكون تختار لك الامهات والامهات

لما شك ان سيدنا صلى الله عليه وسلم قد سبق نوره الموجودات وقب
نوره افقته الاكوان وسائر المخلوقات فلم ينزل نوره صلى الله عليه
وسلم بمجرب بل غيبه مصدرنا به خباير كونه تختار له الاصحاب
الكمالات والارحام الظاهرات حتى كلفه صلوات الله عليه وسلامه رحمة
للعالمين وتضيعة للمنة نبيس ولهذا الاشارة بقوله لم تنزل عدل
كونك به خباير الكون له به خباير انما تنقل من الاصحاب والارحام تختار
لك ان تصحبى لك الامهات جمع ام وهي الوالدة وان علمت واحلي
امهات به ليل الجمع وفيل امهات به الامهات وامان الغيب هي والامهات
جمع اب واحله ابو هبة بنت واره تحقيقا له كما ظهرت ذاك بما اوتيت
من الكمالات كذا الك خباير تنسب في امهاتك من لحن حوا
الرامك امته ولا به ابابك من له واجد الى ابيك عبد الله الامير هو
مصحفي تختار وتلاه هذه الك حديث البخاري بعثت من خير قري

من سائر غنة الله في
عبادة كماله للمسيح

بالحق

علمي حديث مصلح

بنه وادع فرنا بفرنا حتى كُتبت من القرآن انما كُتبت منه وحدث مسلم
 ان الله اصطفى ثمانية من اولاد اسماعيل واصطفى فريشا من كنانة
 واصطفى من فريش بن هاشم واصطفاه من بني هاشم وحدث
 النضر مع ان الله خلق الخلق فجعل من خيبر فرسخ ثم تخير القبائل
 فجعل من خيبر هم قبيلة ثم تخير القبائل فجعل من خيبر بيتهم وادع
 خيبرهم فعملوا وخيبرهم بيتهم وقال ابن عباس ان فريشا كذا
 نورا ليس يعي الله تعالى قبل ان يخلق وادع بالعلم على يسبح الك
 النور وتسمي الى لينة بتفسيره بلما خلق الله وادع عليه السلام
 النور الك النور عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما علمني الله الى الارض به صلب وادع وجعلني به صلب فوحى وادع
 به به صلب ابراهيم ثم لم يزل الله تعالى ينقلني من الاحلاب الالهية
 والارحام الطاهرة حتى اخرجني بين ابوتي لم يلتقي علي سبطا قط
 وقال صلى الله عليه وسلم لم يلتقي ابواي قط علي سبطا فلم يزل
 الله ينقلني من الاحلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة مصعبا
 مصعبا بالانتماء لشعب شعثان الاكث به خيم هذا انتهى تنبيه
 بوجه من كلام الشيخ ومراعاة في المتقدمة ان ابا ابي النبي صلى الله
 عليه وسلم النور وادع وادع الى حواء ليس بهم محرابان (الكافي)
 لا يقال به انه محرابا كيريم بل فيس لقوله تعالى انما المشركون نجس
 وغلبة ما بهم انهم اهل البقرة وهم به حكم المسلمين لقوله تعالى
 وما كنا معه بين حتى نبعث رسولا واما والله صلى الله عليه
 وسلم فبه عي غير واحد من الجبل ان الله تعالى احياها له
 وادع انما به كراثة له صلى الله عليه وسلم قال السيوطي وزعم بعض

الناس انه موضوع والصواب انه ضعيف لا موافق حجة صرح به العلامة
 ناصر الدين ابي الريحاني فلان قلت الاملان بعد الموت لا يتبع قلت
 في غير الموضوعية فلان قلت لاذ افرزنا انهما من اهل الجنة فيلا
 بلاية الا حيلة قلت انما هما في كمال لم يحط لاجل البقرة لان غلبة
 امرهم انهم قبوا من النار واما مراتب الثواب فيهم بعد عن غير ما قلت
 وازرار ابواب جهنم وكان كذا قلت المحققون على انه عمة والعرب
 تسمى العم ابا والصواب في هذه المسئلة الوقف والامسك فلان
 بعض المسوقين المحذر المحذر من ذكرهما بنفس فلان ذلك يؤذي
 صلى الله عليه وسلم لقوله لا تزدوا الا حيلة بسبب الاموات والله تعالى
 اعلم ثم قال رضي الله عنه ما مضى فتر كما من ان مثل الا
 بشرى فومها بك الانبياء لما كان نور سيده صلى الله عليه وسلم
 هو السابق للوجود اخذ الله سبحانه على الانبياء في شأنه الموحاشي
 والاحمود فلم يزل بشرى وانشاء في ذكره الامم السابقة مشهورا
 ولم يزل نعت وجعده الكتب السابقة مسطورا في ما مضى فتر كما خالفة
 في الرسل الكرام الا بشرى بالخصوص الانبياء عليهم السلام واهلها
 اشار بقوله ما مضى ما مضى وهي ما بين الرسول وبعث
 الرسول الى يلبه كما بين عيسى ونبي صلى الله عليه وسلم والمشهور
 انها شاملة لامة خالفة من الرسل جميع رسول وهو انسل ذكر اوقى
 اليه بشرى واما بالنسبة والافندي فيك ما مضى فتر كما خالفة من
 الرسل مع وجود الانبياء فيك الا بشرى من البشارة وهي النجم السار
 فومها يغود على ما مضى لبعث فيك ما مضى بالخصوص نورك التام و
 فيك فيك الجملة للسلطان الاحكام الانبياء جميع نبي وفيك تقع ويحمل

ان يكون المعنى فاصلة بين قوله من الرسل والانبياء وخلا ان الرسل من انبياء
 وبیشتر بکتاب الایات الله من یحیی ذکرک وبیشتر اسمک من الانبياء
 والرسول به خلا الاستغناء والافح على تحمل عشر قد صلى الله عليه وسلم
 ورعدة فذكر على العشرة الرسل بلانه صلى الله عليه وسلم بنبي الانبياء
 وكانت الرسل به خلا الاسم عنه خلافاً فقال الله تعالى وان اخذ
 الله ميثاق النبیین لکم ان اتیکم من کتاب وحکمة ثم جاءکم رسول
 مصدق لما معکم لتؤمنن به ولتنصرنه الآية لاجل ما اتیکم من
 کتاب وحکمة ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم وهو محمد صلى الله
 عليه وسلم لتؤمنن به ولتنصرنه قال ابن عباس والحسن
 وكذا ویرایه تعالى اخذ على كل نبي بعتة من لدن ارفع الرتبة
 صلى الله عليه وسلم ليس بعث الله في اصل الله عليه وسلم وهو
 حتى لیؤمنن به ولینصرنه ویلین من خلا ان الانبياء كانوا یلغون
 الميثاق من اممهم بانهم ان اذ رکعوا محمد اهل الله عليه وسلم امنوا
 به ونصره قال الامام السبکی قلت الآية على انهم لو اذ رکعوا منه
 كانوا من الانبياء بتكون نبوتهم ورسالتهم عبارة لجميع الخلق الانبياء
 وامنهم من لدن ارفع الرتبة والایات السابعة وخمسة یحتمل قوله
 وارسلت الرسل لایة وحکمة اخذ الميثاق على الانبياء اعلمهم
 وانهم بلانه المنفرد عليهم وانه نبیهم ورسولهم وقد ظهر
 في الآية ان الانبياء بلانه اعلمهم بالاسراء ويظهر في الآية انهم
 كلهم تحت لواءه لا یلغون في العلم بانهم لایة رکونه وما الحکم
 في الآية بالعبارة على من تولی عن ذلك لان التعليق لا یستلزم
 الوقوع كفعله تعالى ليس اشر كلف الآية وكفوله تعالى ولو تقول

قد اعترضه الشهاب في شرحه
 فقال قد خلا ولا یلین من
 في الآية لا یلین من ان یلین
 في رتبة والتعبیر في الآية
 وعرضوا احدهم وان یلین من
 الرسل على الصلاة والسلام
 معكم في كل يوم ولا یلین من
 في انهم غير كل یلین من انهم
 یكونون الرسل في كل یوم

عليه الأية فلا يفتقد أنه لو فرض أنهم به ركونه وبعث وهم أحياء لا منرا
 به وفيل تعالى عن عيسى ومبشر برسول يلزم من بعده الله أحمد
 ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم أنا دعوة أبي إبراهيم أنا ربنا وبعث
 مبشر رسول الأية وبشار بن عيسى عليه وعلى نبيينا السلام ثم قال رضي الله
 عنه فبما هي بك العصور وسموا بك علماء به وسموا علماء
 لما كان نبيهم ناصي الله عليه وسلم موجودا في ضلالتهم الأتوان. فقارخ
 بوجود العصور والأزمان. وارتفعت ثم ما بقدر في بها من عصر
 وجوده للعيل. بكل عصر يعملوا على ما قبله لغربه منه عليا بعد عليا
 التي عصر حلوله في العصور الأعلوا والظلالا أشار بقوله تنبأ هي
 أنه تنبأ خبريك له بوجود العصور الأربعة الطولية من لدن آدم
 التي قبل الساعة وما بعده بكل عصر يعثر على ما قبله لوجوده في به بكل
 الأعلام قبله ولوه في أياك لأن أعظمها ابتكارا عصر برز في إلى
 بخلاف العالم ثم عصر نشأتك ثم عصر رضاك ثم عصر شوقك ثم عقبة
 في عصر نبوتك ثم عصر رسالتك ثم عصر عاينك لخلق إلى
 إليه ثم عصر إقبالهم عليك ثم عصر معراجك ثم عصر هجرتك ثم عصر
 حجابك ثم عصر سيادك وبقوتك وبقوتك ثم عصر دخول الله من
 دين الله إقرارا ثم عصر حجرك ثم عصر إتيانك على تباركهم التي يوم
 القيمة محال عليه الاشر لا تزال الحائقة من أمة خلاصين من أياك
 تنزايه كل عصر من أعصار حيلته صلى الله عليه وسلم على ما قبله
 الحبيب الذي يكون ابتكاره الذي الرعي على غير وكذا الذي عصر إتيان
 منبجوت تنبأ من أياك المقتبسة من من أياك صلى الله عليه وسلم
 وأعمالهم المتضاربة له تضاعبا يور الحصر لأن كل عمل تنبأ
 له صلى الله عليه وسلم في سبب حلاله وكذا الذي كل وسيلة بينه

وبينه لانه الرال لكل ومن دل على الخير فله قتل امره عليه وكل
 من ان يتطاع بحسب تطاع من يعرفه والنبي صلى الله عليه وسلم
 يتطاع له الجميع وهذا الله يقصر عباد راكدة وكثرة العفل
 ثم عصر مفاد الحمود وشغل عند العظماء ثم فصل الفضا ثم عصر
 بغيره شغل عند ثم عصر حوض ثم عصر وسيلة وفضيلته التي
 يعطها لها الجنة مما لا تدرك غلاته ولا تحصى نهاره وكل هذا
 العصور تفتخر به بحسب ما يقع فيها من كماله صلى الله عليه وسلم
 ما لا لزمنة والامكنة تنشر في بشرة ما يكون فيها وما يكون فيها
 من المزايا والمجالات ولما انك قد ان بعضهم ان ليلة المولد
 افضل من ليلة الفجر وهو صحيح لولا انصر على خلافه ابره
 هيا واما ان نسب الشرف الزمان بظهوره فيه صلى الله عليه وسلم
 كذا ان نسب الشرف المسكان لمجئ له فيه صلى الله عليه وسلم
 لانه نفع الله الرالحة بينة المشرقة لتكتسب منه الشرف
 وفيه شرف الله مكة بلبرهيم التحليل عليه السلام وفيه انفعه الاجتماع
 على فضيل البقرة التي ضمت اعضاء الشريعة على جميع
 يقع الارض والسماء بما كتسبت شرفها لا يوازيه شرفا طاهرا وكذا
 كل من ان نسب النبي صلى الله عليه وسلم بنسب او حسب او قربا
 اليه بوسيلة او سبب اكتسب عنه الشرف والتعظيم ووجب
 تعظيمه على الانساع وقبوله وتسموا به تعلوا وترفع من سموت
 وسميت كعلوت وعليت بك ما يتلبسها بك من رتبة عليا
 مؤنت اعلا بعد هذا اليه الزمان والعلوم رتبة اخرى عليا
 له اعلا منها له كل عصر من العصور المذكورة من رتبة
 اعلا من قبلها واعلا منها ما يعرفها وهذا كذا الرال لانه

لها وديار تعلقها مراتبه كما ذكر قوله تعالى وفلرب زينة علمها
وما تشك ان علوقه وسعها ربه فنسب اية ما صنعها وتعالى ما لا انطوائية له
وقوله صلى الله عليه وسلم انه ليغفل على قلبه ما يستغفر الله انما
قله توارى بها وكلمة لئلا اية كماله فليس العارف الفطحي سبي ابو
الحسن الشاذلي تغمده الله برحمته وابدخ عليه من بركته
غيب انوارها غير ان غيبها لانه صلى الله عليه وسلم كماله ايم الله
بكل كماله توارى انوار العلم والمعارف على قلبه ارتقى الى مرتبة
الكمال هو به ورءا ان ما قبله كماله ونها بيستغفر و قد قال الله كنتم
وتسموا من المعج ما لا يخفى لانه جعل تلك المراتب هي التي تسمى اية
ولم يجر على ما هو المتبادر انه الذي يسموا ويرتفع على هو الحق
من انه تعالى خلفه عالم الامر على الكمال لا يمتد ان يوجد
لخلافه ثم ابرزه عالم الخلق منه رجا في تلك المراتب لتتفرق به لا يتفرق
هو به لما علمت انه كمال فيلهي فتاقل في ذلك فانه فيق قلله ابي
عمر ثم قال رضي الله عنه وبعد الوجود منك كبريم
من كبريم و انما هو كرماء لا تشك ان سبعة من كرماء

عليه وسلم هو سبعة الوجود واصل ينابيع المنار والوجود - ستة
كخبر منه الوجود كبريم عظيم - نقاشا ما ابد كرام ونسب كبريم منه
البحا نبيين من سبلح البجا هليبه وانه سب - مشتمل على اشرف رجال
ونسبته - ولهذا اشار بقوله وبه اياه كخبر الوجود له لهذا
العالم منك كبريم له سالم من كل نفس جامع لكل كمال وطلاة
احد انواع التبرية التي هو اذ انواع البعيع وهو ان ينزع من
امر في صفة امره اخر مما شال في الامر في ذلك الصفة في الصفة
لكماله لانه في الامر حتى كماله بلغ من لا تنظر في تلك الصفة الى
حيث يبع ان ينزع منه موضوع تلك الصفة كخبر في من كمال

[illegible]

شعبته و غیره

۲
اشترک در اعتبار و کار
و هر چه در هر یک از اینها
درآمد و از این صفت و فضا

عبرانی و برقصی

عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد العزيز

علاء الدین

م

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۹۰۰

میرزا محمد سعید بن میرزا علی

الحجر اللد

9
خالب

12
النفر

13
كثانة

14
ضربه

و اول من سقى القروية جمعة ، وصار املا بفعه يلقى ويكتب
 واعني نسوي غلبا كل ملجدة ، ومن غلبت يحميه للجمعة يغلب
 وقيل انوا الاحياء جامع شملها ، وكما سبها من حجر خبير مكسب
 تغرثر فامتازت في كثير بفضله ، وسنة وسبها واخلة كالمثلوث
 وما لقي الخبز على كل ذلك ، فبقي النظم حلاقة السباد ، بل خفي
 هو اللبث ، العبد ، والقيث ، الثرى ، ويزر ذلك يدعي جبريسر وكسب
 واعرض بحجر من كثانة راخرده ، فيصلى الراس واحد كل مرة
 وخير حمله الضميلة التي تسمى ، او البنت او عز على العهده
 فلم يفتصر واختار كالجاري ، التي غلبية العر المدية المعقبة
 له البنت محبوبا وعز حلة ، واحد بعير ، الرقيب احق
 وخير في ذلك الفخرية تسمية كما ملاذوا باخلاى الفول المغرب
 ومرة ركة في البحر والنج عام ، وخير مسمى العلاء وملك
 شد تراعى مطلقا اذ تنفع جنونا ، يعار بفعه حرام لم يجيب
 واليك من ملوى الناس بثلث اربعة ، ومهر بهم كل خوف ومهر
 وزاجرهم اذ نة لوالد العير ضللة ، واخذوا بالهارة ولا مقصور
 وجاءهم بالركن بفعه هلاكه ، وند ثلثه صدم من الارض انكس
 وما هو الا مخرج للبشرى ، وبشرى وعقبى للبشرى العقب
 ورجع واهدى البدر اول مشعر ، لها وبروض الحج لم تنس
 وكما حكمة لم تسمع الاذنا فقلها ، لان تلج في ذلك الحشر تكسب
 التي تنص تنبيه سورة البقرة ، كذا الحشر منه من معجده المنسب
 وبمصر تارة الكلام ، وافبلت ما اترسعت كل وجه ومعه
 وحسنه وكما تراه البخور الجمعة ، بل كثر منها في الفعده والقب
 فهاذا ان السمر شاء بفضله ، وفيل هذه ايسر والاخر اركب
 وما منه الا حبيب ومسلم ، على نهج اسما عيل غير منكب
 وفيه سلم الابعي بنجران حكمه ، السهم ولم ينجر الر منسب
 واكثرت اية تله عن جلدري ، وكان كسب قد استعمل الا ثلث

١٨
تكرار
هو

وقد كان علامان النبوة كلها : تنشير النور من نورها المتروك
 وفلا رسول الله مهمل الاختلاف ، وتمتع بموافقة السبيل الملهي
 به من غير خوف ولا غم ، الرضا تلعبوا ، لم يتنقل
 وقد سبقت الانوار بعبودته ، ومن قبله بزر العالم في نور
 فربيع مفرج والى سدة بفر ، من يلائمهم ينشأ من الرضا
 أنوار الجبر العنيد والحدود هالكة ، بها تثبت بحر العلم تنقلب
 ولم يكف حد حتى أعلنت معارضة ، بكل عتق جرمي فها هي
 وحده معة والسماء شمسها ، وانوارها في ديله المتسعة
 وبشيء يعيد الاني انهم ينشأ ، على الارض حتى لا مبالغ الاجنب
 وقية فلا تحصى الله من تحت نوره ، يد والورى من هالك ومفرد
 وجنسه ارض البوار وحاز ، الرضا مفعول من حركه من انشأ
 وحاصل رمنية تحت حكمة ، لدى قلبك عن جانيه مد يد
 بلما تجلى الروح اسرى بعبود ، الرضا امس لا يناله اجنب
 وفيه كثر ربه الله عنهم كليم ، ليدلوا عواء عروا المنفض
 وجاء بنوا يعقوب يشكون منهم ، ينادونه هلاذ اقليل وذو اسبي
 فقال له لا تدع موسى عليهم ، فمنهم نبي احط به و اجنب
 احبهم فيه رضى واجبه ، كذا الكفر اجنبه فيكم ويحب
 واعبر ان يستغفروا في ذنوبهم ، ومهاد عار اجنبه واقر
 فقال اذ ارجعهم ربوا ، لم يرضوا ، يكرهون ويرغب
 فقال لهم بدوا اخر الهم صبري ، بعضون اعداى ويستغفرون
 د عالم الجان واركان سرور ، مضت بعلاها معة في جلت
 ومصعد عذبان الى جنح ، ادع ، بل يبين من فضة الطباح والحب
 ونهض رسول الله صدى وجوهها ، وكان لنا في نظيرها شدة ملقب
 انتهى الغرض منه واو ركة بجموله نلما لم يجمع هلاذ الانسب الشريف
 تفصيلا والافقه معده المصنف اجلا لا يفسد
 نصيب تخريب العلام ، فانه نبي فجومه الجوزاء
 ان تكرر في المنازل معلا هلاذ الانسب وكمال شر به بسبب ملقلى

به من الگمالات ان الجوزاء فلهن نجومها تلك المعاني لم جعلت نجومها
 فلهذه المعاني هذه النسب الشريفة وعلم ان كل واحد من اولاد
 الابرار الكرام قد ارتفع به زمانه حتى صار كرامه نجم في الشرق وعلو الميزان
 والاهل من اهل كرامات النبي والبر حتى يكسب الكرام انهم من نجوم
 الجوزاء وان في تلك النسب العفة كذا سنة ارتفع نجوم الجوزاء وان
 مجموع هذه النسب كذا سنة الثمن التي تفلح عنق تلك
 المراتب بعيد من النكاح والافاق ثم اخذ في زيادة هذه
 حبة في عفة سوداء وجماد انت فيه البتة العسل
 حبة امثل نفع معنى وعمل مع زيادة نفعها بل شعاعها بدار الحمد ورح
 محبوب القلب بل علف حبيب بالضم اصار حبيب لا حبيب بل المني
 ثم ادغم وذا بل علف بل علف الا وادد ابل لانه كذا مثل وان كان المحصور
 فتنى او مجموعا والعفة بل كس فلهذه من النجوم والاسود والشرق
 والسيارة والجماد ما يقع به من الخصال الحميدة والبنية
 التي افوتت ان لا تشبه بها حسنات والعسل في المعصومة من الاغبار
 والاكدار والمعنى حبة النسب الى اذ اعدت لهم ووفيت على
 معارفهم وشرتهم رجة ثم فلهذه مستحقة من جواهر ثمينية وكنت
 انت منهم اعلمها وانفعتها واعلاها حيث تكون انت واسكنها
 العدمية النظم المخصوصة بالبر عارية والجملة التي وجد بها لم
 يوجبه غير ما التمنيها يلوغها من صلات النجاة ونفوس النجاة
 ما شهم العقل ويعرف الوصف وقد نفع ما يدل على انه صلى الله
 عليه وسلم او فعل الخلق والخلية الاكبر عن المذكر الحق وانما نسبه
 الشريفة من خلائق النبي علم ما كانوا عليه من فحاشة الامم جلالة
 القدر وكل واحد من عظماء قومه حازر سنة زمانه ووفيت
 لظهور منور النبوة في جبينه وقد نفع من فضيلة الخصال
 في تفسير كل واحد ومارثت له من الخصال الرجعة عة ثلث وقد ثبت
 ما ازدهر بوق عة ثلث وفضل المثل مع نفسه اخذ به مع ذاته
 فقال رضي الله عنه ولما كذا لشهر منك منقذ
 انصرفت عنه لينة غرا لا شك ان سيرة ناصي الله عليه وسلم قد

فيه خلق الله بكمال الحسن والجمال - وعظمه بنور العظمة والجلال - بل من
 حسن جلاله على الله عليه وسلم تبين ان الكون - وبذلك خلقه عيلا - بسعة
 الكون والزمكان - والخلق انما ينفذ بقوله وحيا له - وعنه ما يحيد له وجه
 وهو مفعول مفعول به الاعراب - انما سمي الوجه حيدا لرفوع التسمية
 عند رؤيته وقيل لظهور الحياء فيه وقوله كذا الشمس حال من حيا مفعول
 مفعول له - انما مثل الاضواء الشمس من حال من حيا ومنه - نفت لحيد
 والتقدير - وحيد حيد منكم مني - كذا الشمس انما ينفذ انما ينفذ الى ما في النجوم
 من التوزيع بين موقوف لورائيه لقلت الشمس كالقوة والى حريث انتم
 وغيره عن ابي هريرة رضي الله عنه ما رايت شيئا احسن من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كرا الشمس بحرية وجهه وحريث من سلم من جابر بن سمرة
 وقد سأل رجل الملك وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا السيف قال لا
 بل كذا الشمس والشمس كذا مستديرا وفلانة في معبد في بعض ما وصفته به
 كرجل الهند من بعيد واحلا - واحسنه من قريب وفي حريث ابن عمار
 رضي الله عنه كذا صلى الله عليه وسلم ارجل الشقيين انما اتكلم به كذا النور
 يخرج من شفاها صلى الله عليه وسلم وفي حريث ابن عمار انما يتكلم
 وجهه كذا النور ليلة البور وقال علي رضي الله عنه من رآه به يهتف
 هلا به ومن خالفه مع فيه احب يقول انما عتقه لم اقبله وابصر مثله وتشبهه
 صلى الله عليه وسلم بالشمس من حيث الاضواء والاشياء وتشبهه بالشمس
 حيث الحسن والملاحة والابصار صلى الله عليه وسلم اعظم المخلوقات كوهوا هي
 انما تشبه به شيئا له نور - قتيبة الشمس والشمس والشمس
 انما افلنا كذا نظر الامير - انما الشمس تغرب حين تشرق
 وان البدر تفيض في اليوم - وقوله البدر عنه لا المحضرا وانقضت عنه
 اواضات فمما ورثه عنه ليلة غمراء له بضا يظهر نورها فيها مشهورة
 عظيم نورهما ولما افل بعض الحفيرة انما ابط من ليلة الفريخ في كسر
 حاسي هه - الليلة بفلان ليلة المولى انما كرا للعبير في يوم
 يومه واز كرا - هي ليلة المولى وهو هنا مصر في ليلة
 الولا - التي حصل فيها الله بين مخرج وصور يومه لا يومه وانك المولى
 وجعل العرج في يومه مبالغة في زيادته عظمة المولى انما كرا العرج يومه
 مما يركب من كسر فيه اللهم مبرحنا بلغنا ولا اجتمع معه في الدنيا والاخرة

[illegible]

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

حسن

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

فيلحقه واليه لانت حنة من ايامهم وادلتها صبر سيرة ناطق الله عليه
 على اذنية الكبار وحمل مشقة عناقه واستشهدوا به نزار كنتم الله حجة العباد والاله
 حنة استبدعهم الحق اختار اسلم كثير من عباد من هذه العراوة والعتاد واثت فلو نكح
 من العباد غير انفسا ولا فالبطلة هذا ذكر لكم به من كنه سيرة ناطق الله عليه واكثر هانية
 لما ذكر لكم في سورة من الله لنت لكم ولو ان ناطق الله عليه وسلم هلكا لانه
 ملك الجبال ان يصوع علينا الماشيرون لكنا اهلنا ولا نكسر دوا الله على الله
 كما هلكنا على دونه وقوم له في ذلك سيرة ناطق الله عليه ومن حمار نوحا رجا حلتها
 صورا القبا فقول يا اذنية فالا لله اعني كقولك يا اذنية لا تخجلوا الله على اهلنا جزونا
 عرفتموه ورسلوا امرته فقولوا لنت ان استعار الله التي غابت الصاينة استعانهم
 وابايعهم عنما كانوا غائبة النعم عنده والبغض والذكر لهم ومرييا شجرة وما زامن ومحمد
 بالبلاء ارجس من محنتك فانت لانت حنة ابي ابيه الصائم قال الله عليه
 واستمر لنت لم يفتح ونه

[illegible]

كهذه بعلم من اراد ان يرفع ملكه بالاسيعة باشتراؤه من اربابها ثم ما علمه بان
 نه لم يوقف الامار اثنى على نادى فبشر فقال من اجل يخلص من ايدى الحكماء غيب وابل اسما
 وقر غلبه على حقه بقولوا لا يخلص منه الخداك الرجل وانتاروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو لم يلقه الا بسجودوا له استسما له لما علموا به من ربه في رايه واما الرجل الذي
 الا الى صلي الله عليه وسلم فقال له يا محمد اني اريد ان اكون من اوليائك فقال له
 اوليائك الفروع والاشجار والابواب فبذلك منتهى من الله فلا يقع معك وقرسما
 لي لانه قد منتهى وانما هو اوليائك منتهى من الله فلا يقع معك فبذلك منتهى من الله
 وتسلم بابه فقال له قد اخرجك من ارضي التي خرج اليك وقد شفع لك من الله
 لعلك لا تتركها الا الى حلقه فقال له انتم من جنتي اخرجني فدخل وانتهى به اليه فبذلك
 اولا في التبر والغير بما وقع به من اجل هذا الوالد وبذلك والتمس ان ياتى
 هذا الذي صنعت انك لست تفعلت كغيري فقال له ويحك والتمس ما هو الذي
 ضربت على بابك فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله
 من الابل ما رايت مثل ما تسمي ولا هو ثور غيري ولا انديس لعلك والتمس ما تسمي
 كالحية او هو من غير قوله فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله
 معقول ثلاثه اول اول جعله انتقامه على سبع الخراف في اقصى من الاراضى بكسر
 الهمزة وقد ساء له في ربه من الفراء والواضع من الشاة وذبح الاول ليدل
 على فحى معاملة كل واحد والجملة ما بينه وبين اربابها جعله انتقامه على سبع
 انك لا تتركها الا الى حلقه فقال له انتم من جنتي اخرجني فدخل وانتهى به اليه فبذلك
 بيع منه فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله
 وروح التبريد وهو ما رواه الان ما فذروا الخيل معوضا جهل كانه لا ينفذ
 الاكثر لا يستغنى اجمع وفروع فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله
 العتق والتمس ما تسمي من الخراف الا انتقامه على سبع الخراف فبذلك منتهى من الله
 وانما لم يلقه عليه لانه ابلغ في ذلك من شاة لا يملك ان لا تتركها الا الى حلقه
 ومن الخراف الاخر شاة فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله
 وهو الذي قاله في التبريد وهو الذي قاله في التبريد وهو الذي قاله في التبريد
 التبريد وهو الذي قاله في التبريد وهو الذي قاله في التبريد وهو الذي قاله في التبريد
 فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله فبذلك منتهى من الله

ان تزيين بقا اربوت و بنه فلامه و ترتيب عبيد از انشاى پينهم و حسن انطافه و كرم شملهم
ما جعل اعراضهم الزهامة يا شاعر الكمال

ما جعل مع افئسمة الشريعة ما اشار اليه ذلك قوله

وَأَتَى السَّبِيحُ فِيهِ لِقَاءُ أَهْلِهِ وَفِيهِ رُفِعَ رُوحُهَا وَالسَّيِّدُ

لما اراد ان يخرج الناس به انقا ان يسجدوا له فورا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فمن فيه ومن سببه النفسه والسيران فيه امير

لما انقضى عهده ورجع الى ابيه لم يجد عليه ولم يفسد قلبه التمدد فقهه من الرضا فاعية ولم يفسد

الشيء وفالت يا رسول الله ان لي حق في الارواح التي في هذه النمل فقلت عضه نمل فمض

وَقَالَ رَبُّهُ تَبَيَّنَ لَنَا الْكَافِرُ وَابْتَغَى الْيَقِينَ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ كَيْدُكَ وَمَا هُوَ بِفِي كَيْدِكَ مِنَ الْيَقِينِ

فقالوا يا ربنا افرغ علينا طينك

وَعَرَفَ مَا كُنَّا عَلَيْهِ وَمَكَرْنَا لَكَ يَتِيمًا فَلَا تَكُونَنَّ
وَعَرَفَ مَا كُنَّا عَلَيْهِ وَمَكَرْنَا لَكَ يَتِيمًا فَلَا تَكُونَنَّ

وامتدنا نانو هفت الناصر الذير بالذالك اليوم والامس له اربع مئة ومخم

وامتدأ في ذلك الوقت من كل جهة من جهات الدنيا
 إلى نفسه وهو إلى هاشم بن عبد المطلب

التشخيص بها كسر القاء صر صرير المرأة لزوجها صراويله صرير

وَمِنْهُ أَنْفَاسُكَ بِسَمْعٍ مَقُولٍ تَرَوُهُمْ تُخَالِفُونَ بِأَنفُسِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا بِمَا نَحْنُ بِكُمْ بِطَرَائِفِ

والمعلمة التي تسمى له اولاً ابراهيم البرولاني ثم ببرقة اعتمده على البرعاليين واولاً

عزیز و عزیزان و اجداد و بنده المصطفی بدو امر فرموده بر او مخصوص علی بن ابی طالب

مراد از این آیه آنست که او تابعی است از خداوند و از او است که امر و نهی صادر میشود و او است که از او است که امر و نهی صادر میشود و او است که از او است که امر و نهی صادر میشود

وَجَعَلَهُ وَرَثَةً لِّنَحْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَدَا اَنَا وَمَا اَلَيْكُمْ بِصَاحِبِهِ اِنْ قَبِلْتُمْ اِلَّا سَازِئَةً مِّمَّنْ

وَجَمْعُ ذَاكَ إِذَا دُلَّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْءٌ عَلَيْهِ بِحَقِّهِ

ان هذا لا يقبل او الذي هو الحالة ان لا من بين النساء التي هي في هذا

لها والتميز الباهر عليهما واليسر في الاستدلال به ويجعل ذلك

له طارقه كانه اسير تمس وكما يفتخر به علماء الماء لعلهم يفتخرون به من اجل انهم

عولما اهلته اعلم درايه ميرزا و ملا احمد ان صاحب علم عيسيه علي سه و اول

لما استوفى جمع الفروع بطلت باطنها وكونها بمنزلة طردية الاصل

فصل في معرفة الله بالحس والخيال والذكور ما لا يقصده به ذوات الشريعة بالبرهان

[illegible]

والبرية التي لم يزل اليه مخلوقا وما يبعث من بين يديه

مضامین

کتاب

وخص الالم يقول ان الالكل عليه الطلب لكل سلع بانه شفاء مرة ووقت ارتش له سمعه
وعاين حباته ويستحق تلك فله لتزداد الحبة فيه والشوة اليه فقال
فتبين ذاتة وعلا نبيه استماعا ان غم منها اجناس
الفتنة وخصا من ذاتة الشريعة وصعابته الجيلة والاطلاع على سيره واخباره
وعاين سرفاضا فيه شيئا له من عظم الغنى والكل الرتب لانه تليق بمجته التي هي
عظم من عقود الايمان وتوحيث هم فتد التماصة فتشبه له الغنى والتفريب وهو
مفهم على السعيا والاطلاع على الاسرار الكنوتية والانوار المحسولة فتد
تستل من الارض للعارف وايضا بالاطلاع على تلك الجاسر والالام يفسد المظن
التي تظمه وامباله من الكه طيبه لما يشهد من ما يبين عقله ويوسع لثرو
والله ذر الغبار... تكلام من مفسر الخلو من رايه جلله من عقلنا مسته شبا
وجين في جبار الرخوة بل كما يكتنه ويقتل عليه ويؤثر استنقاده على هوزيه
نفسه ويستشاه الالام باله راى من جنابه واشتعل اليه فبال بعض
تلك ان يوع مع سيم فواه يماه جيل شريف من كنه اراد ان يارتد باخبر نالاه
وقرب الرجل منه ليس عليه فاخر راسه وفهم اليه وقتله ببر عيشته وهو
يكن والرجل يريد به تحاكما راسه وكان يقول في كلامه يارب هلاكي راحة منة ويكر
ها من راق يارب هلاكي راحة منة يارب اني راحة هلاكي راحة الهية
ثم ارسله واخر ببشره فكان الرجل يغير على تلك العا هو وهر يكن ويكن
كثيرا لما في رواتقش واياه العنق الا يا فاد ما من غور راحة منة
فتفتحت عليه الهية من سلك من الجنح حوشه وكبه نسيه
يوكبه غصوة البان الاله الصباة الحبيب سكاها الحجاز بانه
سلوك التي فرمل في ذلك الجباة فكان ووداد بيتنا اسلاوتيه ولا
كلما على قلب الرخوة صباة تمل من مسلك الروح عبثة العت هلاكي
والصباة في الصباة تكلم على مسلك على راحة منة جلله من عقلنا
حسابه ووهو اعاد شاع من قبل منته ووهو القود والفتن من سباه رفته
على العشاه رايه عيبه سبيلهم في الحشر من جنه نباء فتشاه الشيخ
التم منه طمان فليس وخرق وشرع من جنه على الله عليه السلام وكرهه منة
فلا الشاعته فله الكا بيك وامر اهل الجليله اهل الجليله فله
سلعة ووهو هلاكي وكان رسول الله في عشرة وكان رسول الله في
وكان اذا مشى الى الخلوهم وينعتهم رايه شكا له بر بعتة فطر عليه الله من جناته ووهو

۱۴ و اخلا

واذا استقفا العارف به او صافه الجليته وعلمه الجليته تغني ان لم يكن معه في
عمله وانفع عليه ماله وقوته وروحه وفكره بنفسه واولاده واهله ويكره ان
يكون له غيره من محبته ولا يعلمها كتبت له حسنة و20 الاسرار الجليية ان ملاه
بكتبان ربه بماعته وفعال بنفسه لو كان هذا الرجل كعاملوه في التبعين ما كفتهم على
الغنى والسكينة ولو على الله التبعين ارفل له ان الله عز وجل يوفى كل من يشاء
بما كان على شانه فلو كان له ما يقتصر فيه ويرحم الله به رضاء المتفقد
حيث قال ولو كتبت يوم القار كتابا لانه ولو كتبت به لم اكتب به الا هذا

وینج خیر لے مفر تکریم فیلس واولان واولان واولان

وَمَا آتَانَا مِنْهُ لَمَّا كُنَّا فِيهَا إِلَّا كَذِبًا

[illegible]

میں نے تم کو دیکھا ہے اور تم کو دیکھا ہے اور تم کو دیکھا ہے

لا يفر

بجلاوف مضيقا الفكري لا يكاد يتجر كوشية اهل الجنة والحيث والى عراج واه
 لا لتفان وكان طر الشعلية وتم اذا منى بعد اجماله فيهما طموحا الى الفلك والسموات
 بكنة وكذا اذا شرب في الشرب او الفهم لا يفسد له فكل لانه طر الشعلية في كنه نور
 وقد قال في دعائه واجعلني دورا واما نومه وهو لا يغفل عنه اذ اصبحت النور
 بحيث لا يستغفر لانه لا يستغفر انا انما يتولد عن نور القلب وعقلته المتوا
 لدير من الشبح العبد وهو طر الشعلية ولم كسائر الانبياء تنزل عينه و
 يتلوه في كنهه ومن ثم لا يتفقد وضوءه بل النوع وذلك من كمال اخيائه فكله وبقوته
 ودواع شهوده كنهه وانبيائه فضية النوار حيث نال مقتضى طاعت الشمس كان
 رويته لم رويته القلب انما يترك ما يتعلق به فهو لا يروا اما العبد من
 نامة والشمع اعلم هذا ما ذكره الشبح راو ما وذا تارة الشريعة وتساير الشرح
 تبين له ثباته في اوهامه طر الشعلية وتقول انا فاما منه طر الشعلية فكله
 رويته ليعبر بالحويل اليها بطلان الفهم المتروك ومع ذلك لم يما تشبه امره بنبوت
 الى الصراط المستقيم طر الشعلية واما وجهه الشرح فكله كنهه ورايع فهو كنهه الخ
 بر وراسع الجبر كنهه اللبنة وقال ابو الهيثم ما رايته شيئا احمس منه كنهه الشرح
 فيه وجهه وقيل للبر كان وجهه رشوا اليه طر الشعلية كنهه الشبح قال الابل كنهه
 ا. ان كنهه الشبح الكور واللعان بل كنهه الشرح كنهه الشبح كنهه الشبح
 مير نكاحي الى الله وجهه بل كنهه الشرح كنهه الشرح كنهه الشرح كنهه الشرح
 عند العرب وهو معنى قوله **العمل الخ** في هذا طر الشعلية رسول الله طر الشعلية
 جنة ورويت الجنة قال سالت خالتي هنت برك قال الدعرة طر الشعلية رسول الله طر الشعلية
 وكان وضوا فلا سيما رشوا الى الله طر الشعلية فقال كان طر الشعلية في فمها مبعثا الى الوضوء
 طر الشعلية لينة البدر الموعود واقصر من الشرح عظيم الهامة رجل الشرح ارفع
 علفته في واه طر الشعلية في شعله اذنه اذ هو وقران طر الشعلية وراسع الجبر كنهه الشرح
 سوارخ من غير مرق يشه طر الشعلية الفص افسر العرقيس له نور يكلوه بحسبه من ينظرون
 اشركت اللبنة اذ نج سدل الخرش طر الشعلية الفص افسر العرقيس له نور يكلوه بحسبه من ينظرون
 عينة بمصدا الفضة من الخلق بل انما سطا سوا البصر والصر يعبر بغير النكيس
 من الكره لا يبر انور الفجر موصو ابر اللبنة السرة شبحي في كنهه الشرح كنهه الشرح
 ذل اشعر الزراعيين والفكري واعمال الصر كنهه الشرح كنهه الشرح كنهه الشرح
 والفرقيس سائر الامم اسف الفص ورواية الفص وهو اشد خطا الفص
 مسيح الفريسيين يبولونهم الماء اذ انزال في انفسهم او يكلوه ويكفوا ويكفوا
 اذ انشئ كما رايته من صيب واذ انشئت النبت جميعا خافض الطر ونظر الى طر الشعلية

د

نظرة الى السماء قبل نظره الى الارض ليس هو واصحابه ويبرأ من لغيره بالسلام قلت
 صوفي منصفه قال ان الله تعالى على كل شيء قدير وهو على كل شيء قدير
 ليست له راحة لا يتكلم غير حجة له من السموات يفتح الكلال ويختمه يا شرا فخره يتكلم
 بمواعيد الخلق فضلا لا يرضوا فيه ولا تقصير اما بالبر بالحق ولا المهيمن على النعم
 وان دفت لا ينف شيئا لم يكن يدور واقفا ولا يبرحه ولا يفلح لفضله اذا عظم من الحفاشيه ولا
 يغضب لنفسه ولا يشعر لها اذا ارشاد اشارت عليه ملكها واذا تعجب فليتها واذا اهتزت
 انتقل بفضله يا بهام البين على اليقين واذا غضب اوجع واستراح واذا اوجع غفر صوره جل
 عظمه التسبيح ويظهر شغل الغلام الى اخر المراثي رواه الله من غير ان يشك في هذا الامر بل على
 حاله طوبى من الله عليه بل يفتح عليه في الغنى والكفاية وتفرغ كلامه او بعد صير من
 بهاء هجرته حيث وصفته لزوجه يعظم صباه واجهه شمس اشار الى الشبه الى القدر الثاني
 من معاني ذاته الشريفة وبعده اخلافة الفيلة بفعل

الحلي يعشرون خلفه التسبيح ولا غير محياله اروضه الغناء
 بالهتاف والصور المبهمة والمضج بالاشجار والخور البركة بالهبة واقتلعه بالضم وهو
 هو غيرة او مكتسب والحق انه اصله غير يبر وتامه مكتسب لغوته صلى الله عليه وسلم للامتناع
 من الخصالين فيجبه الى الله العلم والاناة قال بارسل الله في كافي ابي جعفر قال قدما قال الله
 ليس الى جليل على خلقين من الله رسول ومحمد صلى الله عليه وسلم الله كما مستحق خلق
 قيس خلقه وهو مبتدئ نوع الانسلان وهم يتعارفون في حبه ومحمد جنتهما وكما له او بالجملة
 هرة والاباحة مشي يور او يصير مود او تعريف الخلق الحسنة بخلقته بغير راحة على جليل
 وترك الفقيه والتسبيح الى الله الحبيبة اللينة اللينة والنزول الى الرامة الهيبة والمجمل الوجه الخضر
 البياضية **والروضة** الغدا للشمس والنبات والازهار والثمار والبيت تقويم وتاريخه وحكم
 التشبيها بمالقة وكذا قوله والتفريق من التسبيح سوء خلقه لا ليس التسبيح الهيبة الا خلقه على
 التعلية ومرو الاط تشبيها خلقه بالتسبيح ثم قلب التشبيها بمالقة وكذا قوله لا غير محياله الى
 لا ليس الروضة الغناء الا وجهه الذي عكس التشبيها ايضا وفيه تشبيها بالاعمال بالادنى في
 خلقه ومحياله صلى الله عليه وسلم لا يوازيه في ذلك ويعرفه والتشبيها بالتسبيح حيث كونه محياله لله
 للقلوب وتقوية للعبود ومحياله ان التسبيح الهيبة تقويم من التقويم وتحيات كذا خلقه
 صلى الله عليه وسلم في اوج وتغري به القلوب واكثر تشبيها بمحياله بالروضة في
 حيث البهجة والسرور والنضرة والنبور واشتراك السيرة ناطق الله عليه فراكه طاه
 انه رفعت الى الكا او صعان الاجال او الجبال لا يصرك من ولا يهده به عن حشر اشتر عليه ربه سبحانه
 بكتابه العزيز بقوله وانك لعلى خلق عظيم فوضع بالعلم وزاد في سرعة بآياته بعلمه بشعره
 باننا استعمل على حاله الاطلاق واستولى عليه فلم يزل اليها مخلوق غير له ووجهه بالعلم

غيره

لا تزل على الارض من الكبر يد يد اراو دعوت علينا الكلفنا عواخرنا قلقد ولحن كنهك وادسي
 وجنك وكسرت رباعيتك وبايت از نغوال الاخيرة افلكت اللهم اغفر لغريمي فانهم لا يعلمون
 فليح عز زيد بر شقنة بمهنة ونون مفتوحين وهو اجل اعتبار اليهود الذي سلوا الله
 فالكرم في علامات النبوة شئ المعتبر وقوم صلوا الله عليه وهم جبر نفخة النيران
 تبييها اقمته هامة تنسبها له جملته وايريل بشرة الجود عليه الاحل احدث انطلق
 له ان افاضه باع وجملته وقبلة تملأ الامل فلما كان قبل محارز ليل يوسر وتلاثة
 اتيته باخلة بجامع فيصير وزاد به زلفه الكبر وجبر عليه فقلت لا تقضني يا محي
 قوا الله انكم يا خير المطالب لطلوفا لثراء عرو الله تفوز الرضوال الله صلوا الله عليه ما اشبع
 وانتم له وكسرت له القول ورضوال الله صلوا الله عليه في العروة شكور ونودة وتبسم ثم قال
 انا وهو كذا امج الرغبر هلا طرقت يا غمنا مره بجسلا اذ اوتاه بحسب النفاذ اذهب به
 يلحمر لافضه وزد لعشر بن صاعا معاه ما رويته بفعل افلحيا في كل ايامك الله فخر غرك
 جوده محصل الله عليه لما انتسبه ونهله ما رويته فيهما وان شهورك ان فز اسلمت وعز انصر صلاته
 عنه كشمع الكسبي صلوا الله عليه وعليه في عليك الماشية ليجز اعلى يد ابيه جيرة تزيده خمر
 اترى ما شتم البرد في صفة عارقه ثم قال يا غمنا احلني على عيسى من اهل الله فانك لا تحلني وما لك
 وما لا ابيك فالافسكت صلوا الله عليه في وفك اهل الله وانك عيسى ثم قال وبفادتك طاعة
 تاوعلت في قال الا قال الم قال لا تذك بالانسية التسيبة **فلك** صلوا الله عليه
 ثم اقر ان محال على غير شعير وطاخر تراه وقلت ما يشتهر رضى الله عنها ما رايت ر
 رضوال الله صلوا الله عليه ثم تنصرا من هكلة طلقها فلك ما لم تكم صرته من محارم الله
 وما خوص بيرة شتافك الا ان يما هو سبي الله نكاته وما ضرب فاد طار واد
 فطمة وجع الله في قفيل هلا خارا راداه فلك فقال الم في راع ليراع ولوا راد
 فلك لا تتسلك على وقضية عورت جبر اراو بشة فيه وهو نكاح بصفه الكبر
 ربه والحق صلوا الله عليه ثم وقال من ينفذ شئ فقال خير اخذ وعقر كنه عمار الخوة
 بقا اجبتك من غير الناس وكذا كنه على الكبرية التي منتهى عرا اراها عز الصبر
 وليس من اعظم الناس وفرا على اراو حى الله بشرح اراو على عاتقه فصاعا علفته وخر
 لا لم يراو عز عبد الله بياي واشباهه من النكاح ففكر بعض ما نكاحه ففكره فورا وبلا وقال
 لم شاور له فقله من انجفت الناس من ان يقتل الضحية والميراث موحى وصبر
 اكثر من ان تاتي عليه وما من كنه لا تلتك كنه هجرة وجوهك عنه كنه وهو صلوا الله عليه
 يا زبيد مع كنه الا ان احضروا على امره اهل الله اهل الله **حسنك** ما نطق الله
 والمنطق كنه الله وصبر على مفاسد في بغر ولدى الماهلية وطارته الشرايط
 الصعبة معهم الران الهجو الله تع عليه وحكمه فيهم وهم لا يشكون في استيصال
 شاقهم ولا بدلة

على معرفة الحق
وغير خلاف

وقد انكشفت بطول شمس من عقولنا الهواه وملكت فيها انوار المعرفة والصوى
هلا امقتى قوله خفيت له ستر عمن لا يدع جنب ما اوتيه الله من انوارها غير
من الاسرار والجن والجانين له انكشفت به له بسبب من عقولنا معشر الاسلاف وفي
العقل خلاف يحسرون انهم نور ومالك به تدري النور والعلوم الضرورية والتفكيرية
واسترا وجوده عند كنهه الولد ثم لا يزال في الكون بكل عتو البلق فلا صاحب الظاهرس
والعقل حرم ما اوتى الا انشأه فقد قيل هبنا الى كنه الانسان عقل بنصره جاري على
جبهته بنصره جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
هو في الفهم وعمره كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
فتعرفنا اننا لا نرى الاستدلال على ذلك كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
على الفهم وسلك سبل الراد انتم استدلال على ذلك كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
فقال على سبل الاستدلال انك لا تدرك وجود الصبح للصبح فجاءه هور واستطارة
او يدور على الاستدلال على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
من النور وكنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
والاهوية والنفاية طالع وابقاء كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
الراية في العلم الجبلية فقال معجز الفوار او ان كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
ما كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
الانسان وبقائه كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
في الكون سلامة طبع وبراعة شمع والبيان في كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
ذلك كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
وسير له على ذلك وتوقفه وقد كتب الرهبران وغيرهم بلغا انهم اتوا به كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
واما كلامه مقتاد ومعاينة العلوم وجوامع كلمه وحكمه كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
فيها التواوين وصحت فيها الكتب ومنها ما يوازي لها من ولا يبارى بلاغه كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
على التعلية من المشلقون تنظرا فادما فيهم ويبغون من كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
هو قوله الناس كل شئ من المشقة والهم مع امر احب ولا خبير كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
ما ترى له والناس عادم وما هلك امر واعرف في كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
ليجربا الى كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
السرير كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه
اهل كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه

على هذا الحق الزنا
بها كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه جاري على كنهه

والياقوت هو كبر اللؤلؤ وهو وارثه من استلاد الجباله اعمار ونزل اسناد الامم الى الارض
من قمار كواعل تحمل الحق ندر يفتح النون له زهر زبر هذا نص التواضع رتبة ويقوم
ازرع من طر من الكرام ما بها النظر وابهر البصر والمهراد واعلم ان الجبال تحمل نوره
لما يصير الزور نورها احمر البواقيت معيه لفت ونشر من نور اعلى النضر يد في العر
نير والنفاد بل يد في الضرب وما في الشئ من عجز السطح وفعت بكثرة والبريق مع
اه يراد كل من في وجه الحجج ان في شيا الرضوا عن الاستماع في ملكهم هذا العلية بالحق
واصل بنهم ستم من هلكوا او اكلوا الجلود من المينة حماء ابو سعيان هو فذل يلهو حيت
تار صلة الزموان فمكذبه هلكوا فادع التوجه عن مستغفر العلف يا صوم عليه سطر
ونشد الزمانيه كثره المظلمة الله ربه ولم اذكر من صفة الباهية ما ينبغي ان التا
مع لشمعها نسي ربيته فيقال لشمع فشمع بروي زوجه را اعبر من
والاشفاق لا تشك ان ربيته على الله غنى ومحبها او من بابضة او من ارا علف
الكرامات وافضل المراتب والتمالك ومرا لا تحصل ما لا بالان في فونت فشمع وره
مما به وانطلقت روحه روحه على الله عليه ويكون ظاه بكنة الصلة عليه على قصر
التمجيد والمضوع من شئ انما بعد كمال الله عليه ومرا في الالهة في ابراهيم
البصيرة البصيرة هي التي تدق في بطن الشيطان من اعراض التواضع والجل العوار
التمسك بالصلاة عليه على الله عليه هذا الله عليه وسر ما كمال القصر في صفة
الشرف والادب وتذير العلاء من يتكبر حبه من الباهية كماله ما فاما كماله في
يبر نفير الالهة في النسي على الله عليه بولف بنهما في محرابه والصلاة في
مخسب فكم حبه من النسي في السمع فامتنع **والحب** بوجه الاستماع في الاستماع
للحيون وذلك بذكر بنفوس الغيب والوصل للحيون في الالهة في السمع في السمع في
ورسولة ما وليك في الذكر انما السمع في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
ايتلف وما تبا في من هذا اختلاف ولذا انكرت انسي على الله عليه في السمع في السمع في
الوهم في غير البصيرة في صفة البصيرة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
واشك في الصلاة على النبي على الله عليه في صفة البصيرة في الالهة في الالهة في الالهة في
في النسي في صفة البصيرة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
فرب الشمس في صفة البصيرة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
قوية البصر في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
لا تشك في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
مشاوره في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
لما جرت تامل وتفت واعلم في هذا الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
المنزلة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
مك في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في
الملك في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في

صورة الشجر فمن ذلك الحسن الظاهر وقال انه المعسر والسكينة ان
 تظهر فيه آثارها الباساء يعني اوجهه الشريف عليه الصلاة والسلام
 لتسامع لما اشتغل عليه من الحشر بما انضم اليه من السكينة والوفاء لا يقبله الشجر ليس
 والباساء ولا تظهر آثارها فيه ولا الضمير صانده بعد على الوجه المعسر ولعل
 والسكينة فعيلة من الشكور وهو الثمانينة وعدم الاضرار عن الجوارح والعمال
 الاشباب وادانها معقول في حق والباساء فاعلم عليها يعود ضمير اثارها والاداء
 على اسفل كالحافض وامل ما ضرب به سبيلنا على الله عليه وسلم من السكينة والوفاء
 لم يكن عليه عند تلك الشجرة اثر الغضب وما ظهر منه الا غاية الجلال فافسر
 الحشر بحسب المعهود بملو على اربعة معار أحدها الحشر الحس وهو بلا معنى
 ثبت بين الجوارح والمضار جهة هي انهما والوانها وبهتتها ونضارتها والكل
 الحشر العقل وهو المعاني التي يتخللها بالاعمال العزرا والجر والوفاء وغير
 ذلك الثالث الحشر الرومان وهو الاكلاخ ضاقت كالعلم والعارق وانواع
 التلبينات الباطنية والرابع الشرح والجميع الامور الرئيسية كعبادة امر الشارح
 ولزوم الجماعة والاعتقاد الصحيح ونحو ذلك وقد اقيمت هذه الاقسام بسبب
 الله عليه وعلى غايته الطاهر الماتين وبالله التوفيق ثم قال في التثنية
 تحت الجوارح اذ اقبلت البسنتها الراتق اذ يامر بالجمال وبهائه على الله
 عليه وسلم تظفر الوجه اذ اقبلت لرائته وعائيت وجهه الشريف مشوقا لجلاله وفكر
 تلوذ انما البسنتها اكستها الجوارح والوانها في رتبة صغيرة وهي التي
 تسميها الساقية انت ومن هاهنا انها تستقبل الشجر وتدور معها كيف
 دارت وتتلون بالالوان العجيبة المشبعة من روية وجهه الشريف صلى الله عليه وسلم
 اذ لم ياكستها ذلك الالوان ولا اذا ما شتم بشعره ونزله اذ في ذلك
 الانوار والالوان فبها هو على الله عليه وسلم وكل الجود له ومضاهي الله عليه
 في انك اذا شتمت انك تلمت وابقت بشعره لا سرور له ولا لفة وجهه ونزله
 عفا، ومودله اذ هلتك اذ انشك بعبدك وادعيت الانوار الباهرة التي
 تمل من ابله وجهه الشريف وهو الذي يقول سبحانه رضى الله عنه
 لما طهرت الانوار سجدت **وهي من قبيلتي ربي علي**
 وهو الذي يصور من فخر صورته فليست ان في الله على ربه
 الانوار من نور ونور غير فخر والوجه من طبع الشجر والامر
 روي من الثوب من الحشر **فكذلك قيلت بكلام الشجر**
 ولذا انظر ان الرسل جودك وغزير فضله ونزله اذ هلتك الانوار مع نور وهو

أَرَادَ خَوْلَهُ بِمَا لَطَفَ اللَّهُ عَلَيْهِ لِقُتُونَهُ لِكَ قَالُوا نَحْنُ **فَرِيقٌ** مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ وَثَرِيَّةٌ وَلَمْ
يَرْجِعْهَا خَيْرٌ سَأَلَتْهَا السَّمَاءُ وَانْتَسَبَتْ فَقَالُوا مَا مَعَكُمْ مِنْ رَيْبٍ ثُمَّ ذَهَبُوا يَتَنَبَّهُونَ بِأَعْيُنِهِمْ
جَاوَزَتْ الْعَسْكَرَ وَبَدَأَ الْبَيْتُ بِغَزْوَةِ الْحَرَسِيِّتِ فَوَدَّ أَنْ يَنْتَصِرَ بِهَا أَمْرُهُمْ بِمَنْعِ نَسَمِ
مَنْ كُنَّا شَرَّ بِحَالٍ الْمَا بِحَالٍ وَمِنْهُ بَدَأَ الشَّرِيعَةُ فِي الرُّبُوحِ فَجَعَلَ الْمَاءُ يَبْعَثُ فِي بَيْتِهِ الْمَا
عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا قِصَّةُ الْبُرَادِ فَمِنْ تَوَرُّقِ الْعَصَمِيِّتِ شَهْرَهُ
الْفَتْحَاءُ تَمَثَّلَتْ قَالُوا كَمَا مَبَاهِلُ الْعَصَمِيِّتِ عَلَى الْمَاءِ وَكَانَ فِي سَبْعِينَ لَهَا شَارِبٌ وَهُوَ صَوَابٌ وَمَا
عَمَّهُمْ **هَذَا** مَا تَعْلُو بِنَعِ الْمَاءِ وَأَمَّا شَارِبُ التَّمَلُّقِ فَمِنْ قِصَّةِ سَلْمَانَ
الْعَدَلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَحَالُهَا أَنَّ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْ يَلْقَ الْمَرْبُتَةَ أَنَّهَا سَلْمَانُ
وَأَمْرُهُ وَمَا مَشَتْ قَاجَانُ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنْ يَكْتُبَ سِيرَةً فَكَلَّمَ فِيهِ عَلَى سِرِّهَا ثَلَاثِينَ
وَدِينَ وَتَقَرَّرَ هَذَا تَشْرُورًا بِغَيْرِ وَفِيهِ ذَهَابُ ثَمَرِ أَضْبَحِ النَّبِيِّ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمِنْ ذَلِكَ
فَلَمَّا رَاجَعَهَا إِيَّاهُ يَعْنِيهِ بِالرُّدَى جَاءَ عَائِدُهُ وَوَضَعَ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِيرَةً فَمَا كُنَّا مِنْهُ
وَأَمْرُهُ بِالْأَمْرِ مِنْ عَامِهِ وَأَوْجَدَ رَوَايَةً تَوْفَعَتْ مِنْهَا وَاحِدَةٌ بِقَلْبِهَا طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمِنْ رَأَا
ذَهَابُ سَلْمَانُ الْبَلَاءِ قَبْلَ ذَلِكَ وَأَمَّا بَقِيَّةُ الْزَّهَبِ بِحَالِ النَّبِيِّ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْ يَلْقَ بِنَصَّةِ
جَدَّاهُ زَيْدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمَعَادِي وَبَقِيَ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمِنْ سَلْمَانَ فَقَالَ وَأَبُو بَرَكَةَ
يُتَلَّ عَلَى طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ خَيْرٌ هَذَا إِيَّاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ سَبْعِينَ دِينَ عَنْهُ فَوَزَنَ مِنْهَا رُبْعِي
وَسِتُّلُكُ بِالْأَمْرِ لَهَا حَيْثُ تَمَرُّهُ لَهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَأَمَّا قِصَّةُ الْهَصَلِ فَكَانَ
طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ بِفَرَاخٍ جَدَّ الْبَزَارِ وَالْخَمْرُ لَهُ وَغَيْرُهُ وَأَنَّ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ كَانَ عَقْدُ
أَبُو بَكْرٍ وَتَمَرُ عُثْمَانُ وَعَلَى وَفِيهِ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمِنْ حَصِيلَةٍ فَتَجَرَّ بِقَلْبِهِ حَتَّى يَمُوتَ
أَهْلُ عَيْنِي تَحْمِيْلُ الْفَعْلِ فَمِنْ ذَلِكَ بِرَبِّهِ وَفِيهِ تَحْمِيْلُ تَحْمِيْلُ تَحْمِيْلُ تَحْمِيْلُ تَحْمِيْلُ
كَذَاكَ فَمِنْ ذَلِكَ الْمَا حَضَرُونَ وَلَمْ يَنْسَبْ بِأَنْ يَنْسَبْ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ **فَالْمَا**
الْعَدْلُ كَيْفَ لَيْسَ بِحَرْثِ تَسْبِيحِ الْحَمْدِ بِالْأَمْرِ وَهُوَ مَعَ ضَعْفِهِ الْوَاقِعُ شَهْرُهُ
عَنْ النَّاسِ **قَالَ** أَرَجَ الْبَزَارُ وَحَرْثُ أَيْسَعُودُ كُنَّا نَدْعُوهُ النَّبِيُّ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمِنْ
الْمَعَالِ وَغَيْرُ تَسْبِيحِ الطَّعْلِ وَبَقِيَ الْبَارِعُ الشَّجْعَانُ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمِنْ وَاقِعِ
يَكْبُو قَبِيلُهُ مَا أَقْلَ شَيْءٍ فَجَسَّجَ وَمِنْ وَاقِعِ الشَّرِيعَةِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَاسْتَلَامَ
تَكْتِيْلُ الطَّعْلِ وَفِيهِ الْحَمْدُ وَالْجَهْدُ التَّلَاقُ بِلِزَالِ أَشَارِ بَقُولِهِ
أَحْيَيْتُ الْمَوْتِ قَرْنُ مَوْتِ جَدِّهِ الْخَوْزَالِيُّ وَفِيهِ زَادُ وَاقِعِ **بَعْدَ** أَرْقِيهِ الْهَاءُ
رَكْنُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَمَا تَنْتَسِبُ سَبَاءُ حَبِيبَانِ أَهْلَانِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ زَادُ وَاقِعِ
نَعَزَ زَادُ فَمِنْ ذَلِكَ الْمَا كَرَجَلُ إِذَا بَعْدَ مَا عَمِلَهُ وَاقِفُهُ وَالصَّالِحُ بِرُضْرِ اللَّهِ عَنْهُمْ لَقَا كَمَهْمَا
الْمَجُوعُ وَأَشْرَفُ جَدِّهِ الْهَلَالُ وَالْمَوْتُ سَلَامُهُ مَوْجُودٌ حَتَّى يَصْغُرَ بِالْحَبِيبَانِ مِمَّا زَادَ وَاقِعِ
الرُّبُوحِ جَمَّا زَادَ الْبَاءُ وَأَمَّا قَالَهُ الشَّيْخُ مَارُ وَالْمُسْلِمُ بِصَحْبِهِ أَنْ يَنْتَصِرَ بِهَا تَبَوُّدُ جَمَاعَتِهِ
عَمَّرَ اللَّهُ عَنْهُ النَّبِيُّ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَبِّهِ عَمَّرَ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَفِيهِ زَادُ وَاقِعِ
كَتَبَ وَفَعَلَ بِمَجْمَعِ شَيْءٍ سَبْعِينَ دِينَ عَمَّرَ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْأَمْرُ بِالْمَا وَاقِعِ
تَرْكُوْا بِالْعَسْكَرِ وَعَادُوا الْمَاءُ وَبَالُكُوا مَشَتْ شَبْعَانُ وَفِيهِ فَطَلَةُ بِحَالِ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمِنْ

التمهيد

فلا عرل وفيه اعترافه لعلنا لا نعلمه من الرافضة فحينئذ وكشف دعوتهم فيقال له فأتوا
 بالقرينة قالوا هذا أكثر صفة الامم ففعلوا وخرجوا من الامم فمكروا غير متبعين ولا يوثق
 ان وامر الله في خلاف قوله من كتاب ولا يبرى صفا واسفه ما يوجب هذا القول
 مع يله الكتب فحينئذ كرسوا لثابتين لكن كثيرا ما كرسوا فيهم من الكتب ويعقوب كثير
 وروى في اعجاز ايضا الرفعة التي تلمو فلو سار على والهيبة التي تغتر بها
 عند تلاوته لقوة ما المواناة فظهر له ذلك اذ افاض على الله على ما اراد في الارض
 فثبتت صفة علمه من جهة وهو الحكيم واما الموقر فلا تزال روعته تبه وهيبتا باله مع
 تلاوته تولى له الخزانة ونكسبه هشا شدة يميل عليه اليه وتصرفه به قال الله
 عز وجل انفسهم من ملودا الذي يفتشونه زكتم ثم تلبس بملودهم وقلوبهم الى ذكر الله
 قال الكواثر لنا لهذا الفراء ان على جبل الراجح فاشعاعته صراخا غشيبا الله وهو
 في الروعة قد اعترفت بها جماعة قبل الانشاء وبصره منهم ثم اشد هذا الاول وهلة
 ومنهم من لم يملك الصبح من غير مطمح قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في رواية اخرى
 قال في كمال ما بلغ هذا الا انه اذ اذ غلبه من شدة اوهام الدنيا انقرضت في قوله مع المصطفى
 فلا قلبه ان يطير في الدنيا وذلك اول ما وقع له في قلبه **وعبر عتمة ربيعة**
 انه كمال النسيط على الله عليه فمما جاء به من خلاف فونه فغير اعلم على الله عليه وسلم
 هم كمال جصحت واياته التي تله ما عفت على صاعقة عاد وثور امسك السبع غيبة
 على النبي صلى الله عليه وسلم وتاخره الرجم ان يلع الرافضة الفضة وروى حوله
 اعجاز ايضا ان قلته لا يمل منكم سابعة ما يحسن بالاكابر باعته تلاوته بزيادة حلاوة و
 تردد به بوجهه له حيلة لا تزال الغمام فيل ويغير من الكلام ولو بلغ بالاحسن والباغته فلا
 بلغ بملامع التردد بوجهه اذ العير وكثاينا يستلزم به التلوين ويونست تلاوته
 بالانزاع وسواء في الكتب لا يجر فيه اذ لا حشر لها الصالحات لمحوها
 وهو فاستجابون بتلك النور فتشبه بهم وبهذه اوصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الفراء ان يانه لا يملو على كثرة الرد واشتقح جبهه وان يفتي هو العمل السر بالهزل لا يشع
 يشع منه الفناء ولا ترين به لا هو ولا تلمس به الماشية هو الذي لم تنفد البحر عين
 سمعته في الروايات اناسه فمما فرانا عجبا لانه يؤمن بالشر **من وجوه الاعجاز**
 ايضا احمد لعلوم ومعارف تعرفه العرب عامة ولا ينشأ على الله عليه وسلم فينبونتهما
 فيهم بجمع فنهوا والافعال فيهم بها المثل وعما والامر ولا يشتمل عليه كتاب
 وقسمهم فيهم ببيان علم الخرافع والقصص على المصطفى العفليان والرد
 على من لا يقدر اهل غير قوته وادلة بينة سهلة الالفاظ موجزة المفاصد رادة
 للنفوس لغيره فيقران بغير الادلة شلهما ولا يفر ولا عليه كفته في اوليس الذي غلوا السموات
 والارض فادع على من خلقهم في الجحيم الذي انشأها الارض لو كان بين يدي الهة الاثر ليس

ارجو تشبهه في الفروع والبراعم استلها من حقايقها وارادها الموحى ليرى هو في
 غياها ما هو غير منظره وهو من غير ما هو في كبره اليقوس صعد القلم على كل شيء
 صير الظلم على طهارتها لغواضير القلوب الالهيه والمعارف الاخلاصه من المواجهه
 الرحمانيه في الكرمانيه بل هو غايه القزوينه والبروده في صعد اليه صريه
 ورفقه ايستمايع من ربه ما تحته مثل شانه ان يحق من وفقه في عمل ارتناو الكمال
 ما به غايه الحماوه والبروده ويوجد اجوا في صور يجره في الشج تشبه الحيوان
 وليست في الحقيقة بجيو ان كماله بعضا ما به امتنا فانه ارجو وجه الشبه شانه
 ارا في البارد تحيايه الاشباح وتفرع به حارة الطبع وحلاوه الكفر ان غيا به
 رواج وتفرع به الماده والامغار وهذا هو الحماوه لا تفصل المراتف من ذات
 فله في كبره وفيه ولذلك قال رضي الله عنه في بعض
 انا انما انظره

ابريق النار التي تروون اوتيت ما تموتون فلما يقفون على الماء والحرج والنهي
 والنار يتأمله العبيد وهم تفتحة تتشابهون اجزاء تنظر كيفية انفسا
 معها الى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل اعضاها والاستكمال
 المختلفة من الراس والكبر والرجل والكبد والقلب وغيره انما هو ما ظهر فيه من
 الوجهة الشرعية من الشئ والبصر والفعل وغيره من الما تفرق من الصعاب
 التي ترونها من العصب والشهوة والكبر والتكزيب والجهل والجهالة كما قال اقلي
 اول من انشاها خلقه من طينة واحدة هو خيم شير في اهل هذه العجائب كثير
 في منقح العجائب العجائب ومن العجائب التي صرنا منها هذه العجائب كما
 جاز ان ينظر الى الصفة ويرى الصانع **واسل** احوال الناس في هذه العجائب
 سمع منها انهم كيف كنوا وحرروا وقيل بعضهم فيهم من صفة الاستغناء الذي
 عن الرسل والمرسل اليهم وانه لو اهلك جميعهم لم يترك شيئا ولا كسب من هو يوافي
 ولا يطيع من قوة الله سبحانه وازادته **واسل** احوال المكزيين كعادتهم
 وما جرى عليهم فليكن من هذه استغناء عن الخوف من طينة الشئ ونفته وليكن
 عطف من الاعتناء فيفسدوا في غفلة واسل هذه المادى ولا تفرق بين اهل هذه
 التفتة وكذا في اداسهم في احوالهم ورواجهم وذكر الجنة والنار وسائر ما في الآخرة ولا يلقى
 استغناء ولا يعرفون شئ من ذلك ما ترونها واما الخلق غيرهم فيكون في هذه العجائب ومن
 يابصر الى كتاب فيهم وسبيل فيهم ما يتعلمون في هذه **الاسلام** من
 انهم اعدوا من العبد ما انشأ من منفسه ليعلم من طينة ربه في اهل هذه العجائب
 اسل هذه التفتة على ما فيهم وصفت عليهم عجايب اسرار القدر في هذا
 الشئ عليه لو ان الشئ لم يكن من طينة ربه وادرك لنعوذ الى الملك ومن علم ان
 القدر ان جعلنا الملك **فجب** احوالهم **فجب** احوالهم
 يكون القدر من طينة ربه في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 وترايا القدر في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 اليهم انهم لم يخرج من طينة ربه في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
تاسل احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 لا يجد اتباع المشي عن وصول اليه في طينة ربه في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 قولا على طينة ربه في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 العرش التكرار في طينة ربه في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 ما القدر الذي كلف الخلق في طينة ربه في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
بالمر في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 ان يكون من طينة ربه في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 القلب وصوره وهو كالحجب على المرء في طينة ربه في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم

عينا
 قتل

أما السنخجار
سيرة نعيم الكفر
أشهر البعد
بوالفيا البعد

تلقى انتم المفت ودم الفصاة والمفيع برش هو نفعه هتلك وقد رآته الخالاب
خوقه واشجارا فاولئك كما عرض التذمة بعثوا الله انهم اشتقوا الخلق
وكفى بفيل له هانا الظلم فبالا الكفر بقله تنع ارا انسا للكل بقار وقيل يوسف
ابرا سبط اذا فراتنا القراء بعدا ان دعوا فبالا استيعا الله من قصير سبع مئة
فانما وانعكس بصورة التوفير الفراء له كانت زوينة سبت فربا من اشرف الخلق
والعرب كله به بالخوف حشر يشوقه الدرحة اخرى والوفاء وراة و... اشهر الفرة
والسفر من بلال امر الذي يقع به الدرحة اخرى البعر انجل ما فيه **ومما**
كان مشاهرا انفسه غير الرضوا عجبوا بنفسه واذ اجابوا من حرا الشيطان الى الله
شاهدا الله تنع فراءه انكشف له اللقوة فلان سليمان حج فليما انظر
نه وعجا ابراهيم افعاله ان يعجز عنه وابطاع عليه قطع العير فلقية لقوله من العير
فقال له وعزيت ابراهيم عن فاعلته فقال الكوا بعبادكم ما اخبرتك بالتمحيص عن
الاملاصت العتمة قلت اذكر قبل ان اجيبك ان لم امر ما يحوت من العتمة فليما تش
من الرعاء والوتر رعت الى روضه خضراء فيها النخل الكرم من الجنة فباركت اني
التيها من صحت وهذا الملاك شيطان بحسب احوال الماشق فميت بقلوه انتم ان
جاو بقلت عليه لا متبشرا تنكشف له صرة الجنة فيشاهره كما انتم را ما عبا فاما
غلب عليه النور كوشف بالنار حتى برر انواع غوايبه والادراك والشرع يشتمل على
الشهال اللص والشديد العسوف والرمو والمخوف وذلك بحسب اوطا
فه اذنها الرحمة واللطف والانتقاء والبطن فيحسب مشاهرة الخلق
والجوان يتقلب القلب اقلاد الما ان يحسب كراة منها بيسعوا للمناشرة
بامر مناسب تلك الما ان لا يتجهل ان يكون حال المستمع وامرا والمستمع مختلف
اذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام ينعم وكلام يشوق وكلام حيا تنكير ايديا و
كلام حنا شوق لا بهل اشهر من احيا وانما اشته بظلمة النور بواير هو افعال
هذه الما ان لا ينالها افعال من يفهم عليه يكون شمس النور من رايته التوفير
ثم قال في التذمة عن
ف اشتمل القرآن العظيم على سور شعرة وكل سورة منه بمائة احدى مئة
في الباطن هو ميسر بالغة او ميسر في الاقر فيه سورة الما ينشاهو من ماضية
نوع اختلاف وانما في بعض القصص فمض اشبهت صورته راجع فانه من عفاف
في التوجيز والبشرية لا يجر صورة منه الما وهي من العفة الصفة واللوخ
فالك وبها هو نور تنع ومما الحكمة فالتنوع من رايته قبل الستة والاف من هاد
براعاز الكبار الحكيم حيث تعودت شوره وكما افره شطرا فاعلة الصا حيت هاست
فلة بالاعجاز لا شوقه على غيره او كان النام فهو الكد على روعه الما عازا فاهو موع والن

بسم الله الرحمن الرحيم

وامرأه اذ طرقت عليه وسلم شيئا او قلتم بشيئا وهو اصله الفريدي او غيره
 وقال اخر ما شئت من العالما وهو فيه وفيه الاربعة الخانات مما افوت له تقلى
 ليس عليه جناح ان تدفوا بيوتنا غير متسكونة بهر الخانات وقال اخر ما شئت من العالما
 وبكر استخراجه من الفريدي ان لوجهه الكهنة تخرجته من الشبي من الله عليه وسلم
 ثلاثا وسبب سببه استسبب واخر سورة التوبة في غير انهار استسبب ثلاثا وسبب
 سببه وعقبه ابا الفريدي لظهوره في غير الله عليه وسلم وقال اخر ما شئت من العالما ان
 الله المتكلم به ثم بينه طر الدليل فيما عني ما استسبب الله تعالى به ورث عن معظرة العالما
 الصلابة رضى الله عنهم مع نفاوته في غير محسب نفاوته علومه كذا في قوله الحمد لله على نعمته
 الله افوت له طر الله عليه انما بينه الفريدي على بابها وهو حريث حبيب وفتح قال الله عليه
 رضى الله عنه جميع ما اذنته لكم من التفسير وانما هو من علمه من التوبة وفتحته وكذا بينه على
 الله عنه لقوله عليه السلام اللهم فقهه في الدين وعلمه بما بين يديه وعلمه بالجنة
 ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 في ذلك ثم نفاوته في الفريدي على الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 ليضيق كذا طر الله عليه وسلم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 الفريدي في كتاب الله الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 علومه محسوبة على الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 الفريدي في كتاب الله الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 اعتبار ترتيب ما بينهما من الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 استسبب الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 الله وهو الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 وفيه الامور العالما في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 اقبال الامور العالما في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 امتة في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 والجش والطار وفيه كيمية في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 من الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 الشكر في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 عادة العرب في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 قبل استطاع ان يفهم غيره في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 التي لا يفهم الا في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 صورة او فهمها في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 بهم من فريدي في الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله
 التي استعمل عليها الفريدي في كتاب الله **ف** ومن ثم في الفريدي على الفريدي في كتاب الله

فريدي في كتاب الله

بسم

وكثير من كتابه حيث قلنا كوثنا هو من انصارى تهتموا فابل ملكة ابراهيم صبيها
 اقامتنا الله عليه مع السكينة والعافية اسبب
 الجسد الانكار على لو انك نكنا في الزمان كذا لا استوي بنا غيره الفضل
 وكيف يتصور هذا او قد جاءنا الحوكم شيا ما جينا وانبعنا بعضنا واذ جاء
 العوز هو الباطل ان تصور الحوالم في هذا الفضل انشده اهل بيتي الذي
 يعلمون والذين يرايونهم هل يستحقون البصير هل يستحقون العلم والنفور
 ثم قال انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 الكتاب اليهود والنصارى ومعلم اصفى من انما هو الكتاب التكميل كل من
 الاخرى اضر واحده ما انما هو الكتاب العشر الذي هو كتابنا انما هو الكتاب
 منكم اضاء ما انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 وينسب موده ولا احده ولو انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 موهوب في التوريه والانجيل بعينه واسم واسم يلى وهو قوله واكرم من يد الله فتنه
 على ملك له من الله شيئا اولئك الذين يد الله انهم يكرهون فلو لم نسل الله العافية فتنه
 الوافيه ففعله انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 على انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 محسن الكا والافيه وما انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 على انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 او انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 وما انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 نيتهم على انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 على انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 وقوله وما انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 والفر ما انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 قسما في انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 وسبعين في انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 حين الفقه في انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب
 انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب انما هو الكتاب

من الفلة فتغيرهم والجمهور على ان المنسج كان للزوان لا للفلو به صحت طارت اظا
 رهم من الصوتين لا يعقبونه حتى يحل العود الى بيوتهم ويتنقل به وتدمع عيناه
 فيقول له انك منكم عن النسل العنة ويشير بيلا ستره ثم يقول يا هذا انك للفلو ب ضيق
 ثم قال حمد الله وسراة فوالله قد علمت على ما ادوا من ضاها هذا
 ايضا من قول المسوا الى اولئك علوهم عن قولهم قد علمت على كل واحد والذ ثنت
 عنهم وتقولوا هل لك ذلك من قصد منهم وتعدكم عن خطا وتلك جازا لوان كان
 ذلك عن قصد وتعدكم كرايتي البراء التي انكروا لانه يستلزم جعل الله تعالى الله
 عن قولهم بقوا في بيوتهم لا يخرجوا من بيوتهم فيمنعوه النسخ جازا لوان كان
 هو البراء **الحمد** انما افترضوا انما قالوا ان كان في ذلك خطا منهم فيكون
 عتروا به على انفسهم وانهم في غاية الشفاعة من والى اولا وتسلطهم
 لا عتروا بالبر بالانكسار فانهم بطمان زعموا انهم استغاثوا الشيخ عزرا الى
 اهل درابنهم والخطا الفشور فيه الفصيح يجوز مدكه وهو تاسلكتك وتمايز
 على فروع النسخ ايضا نحو ما تارة الليل والليل بالانكسار بعدك ولذلك امر الشيخ
 بسؤال اليهم عنه فقال له محمدا الله اية اليل في اهل سحره ليوم الايام
 عن اليل الله ثمانية يات باليل استخالفوا النهار ويات بالنهار استخالفوا
 اليل فكل منهما لا يجوز ان يدع صاحبه ويتخذها استلوا اليهود على الله وانه
 اليل يات بالنهار يدك وكذلك النهار يات باليل يدك وهذا كل اليوم القيامة
 ان يقع عتروا اذا قالوا بالانكسار في ذلك واما انكسار اهل سحره فيكون انكسار
 باليل سحره انكسار في واتي بالنهار بعدك او بالانكسار في النسخ في ذلك او كان عن عمد
 وفصروا قالوا انكسار النسخ وهو محاربة بين الحشر والمشارفة واما قالوا انكسار بعد
 سحره وهو البراء التي في واتي واما قالوا انكسار عن فصر فهو معنى النسخ التي استلوا
 عن فصر فيكون الله الامسلا على الحزوف اية الله اية اليل ليوم النهار واية
 النهار ليوم الايام والامسلا غروب الشمس وقد ذكر الله في البر والنهار في
 طر كثيرة تفصل في يوم حشر جعل اليل والنهار في وهو الذي جعل اليل والنهار في طعة
 لمراد اريد انكسار انكسار الرمال فيكون اليل والكثرة وتمايز على فروع النسخ
 فروع اليل انكسار اهلهم بعد امة بزججه واليه اشار بقوله
 او ببر الله انكسار في واتي وقد ذكر الله في مضي ان يفتن سحره ايضا
 هاديا للالكه في ذبح اسما وحيث امر به ثم شتمه والملائكة انكسار في مضاء انا جاد
 ماضو بعض النسخ فضاء بالفضاء اختتموا وابت وذاك لا روي الا انبياء وعبروا

شمر يقولون به

ل

عيا

من الكتاب يؤمنون بالمحبت والطاغوت ملأية قال البيضاوي زلت في اليهود كانوا
 يقولون ارعبادك المصلح ارضي عند الله مثاير عوازل اليد محمد صلى الله عليه وسلم
 وقيل انزلت في جبريل اخطب وهب بر الشرف جمع من اليهود فرجوا الرقعة يما
 لغون فربشاعا على عاربه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انهم اهل كتاب
 واقرّب الرقعة فتابوا لانهم تركوا ما سبوا في الهشاشين تطوازل اليك بقولوا
 المحبت في المصلح ارضي عندهما شتم كل ما سبوا من ذنوب الله والطاغوت يطول على
 كل باطل من عبود او غيرة اهو وقد اعترفوا بغير كاهن الناطق بار الله ارباب الله
 غوت من اليهود وكلهم باهضه والامه في الكريب وسراطين سبعة اليهود واشتخ
 غياوتهم قتلهم الانبياء وعبادتهم العجل مع ما شتموا من معجزات موسى عليه
 السلام وخوارق عبادته ولذا الك اشار الناطق بقوله
 قتلوا الانبياء واغزو العجل الا انهم في السبع هرا ما قتلهم الا
 نبياء من الفرة ارا العليم روي انهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبيا في افاموا كمو
 قهم ومن قتلهم ارا كبريا تويس عليه السلام وطلبوا قتل عيسى وزعموا انهم قتلوا
 قال نعم وما قتلوا وما طلبوا واكر شتم لهم وما عبادتهم ارا كبريا في الك
 اربابا من نبشوك في الفرة في مواضع من نبشوك في الفرة في مواضع من نبشوك في الفرة
 يحضرهم من العجل الذي استعاروا ولهم القبط فبلغ قهم والفري في قبضة من
 تراء اشر من جبريل عليه السلام بطار يخور فقال اها اها كاهن والله موسى في ارجع على
 عفو لهم السخنة كلامه بما عتقوا في الهما يعقودا وهو حماد اياك
 لهم في اولا فاعل الا انهم في الشقة في لا غيرهم ولا حرف نسيه ان شتموا الي
 الشايعوه لوط جهم الله والشعب من نفس عفا له حشر عفا له حقة
 وحيث وسخا فتر ارا وانها سر بيحيى ومن ثم في بطر والركونه من ثا بمضرتهم من
 حماد واللكة ما يكون كذا الك عن مركة اذ ترمي في اشار الرنوم رابع من سبعة هم
 بفلا وسبعين من حاد الهة والستور والستور وارضاه العجوم والقشاة
 اذ سبعين عظيم الشغل رساء واقرّب الفرة من ضه وهو نوح عجل الملوك يمتن
 التي حبيب كان بنزاع عليه في مع النبي وسبعين ما يظن رساء ما السلوى وهو السلمان
 ليم من اشهر القيوون الحماوان في كاهن الله ما غدا في ارا كبريا في الهما يعقودا
 قيسون ايد ييم ويا غزو من ما شاء ويا غزو من ما شاء ويا غزو من ما شاء
 وقالوا كبر على كاهن واهل في الاية والقوم الثور كاهن في ويا غزو من ما شاء
 ما اكلم السميت وارساء اجواهم بالحماوان ولذا الك اشار بقوله **كيف** **بالحش** **منهم** **يظنون**

مع زعم
 اهل
 قتل
 في
 ما
 مع

لا
 انما
 قتل
 احده

من
 من
 من

فلا تفرح بوجههم بل استعزوا للكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم
الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا للكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل
اذا الاستأصل كان قد قتلتموه بالبركة ام بعد ما يئس بطونهم بالخيف وما كانوا باختر
تلك من سبلتهم من الرشي وبغيره وفيه بطونهم باعتبار ما كانوا فيها اراكم ان الله
الذي لا يفرح بكم بل استعزوا للكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم
الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا للكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل
اذا الاستأصل كان قد قتلتموه بالبركة ام بعد ما يئس بطونهم بالخيف وما كانوا باختر

يؤيدهم الركنان كان نارا على حقيقة النبوة في التنبيه والتدبر اعلم وقوله منهم فبسة
ليصور تقدمه فاعلم بتدبره قال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
لواريدوا ما استعزوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
ثم لو اراد بغيرهم الا انهم لم يتعظيمهم بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
في الشيت من القطع والانقطاع انما استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
اي المقطوع عن الشيت فلما اختاروا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
هو الله هاهنا لانه لا يفرح بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
الوصول الذي هو اكل الفاسدات وكلما هلك النصارى كلفوا الاحد ذلك على قهرهم
وانهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
انهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
الله فلهذا لا تفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
الاربعة بالذكور لا يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
لعلهم الفانية والنعمة اعلموا انهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
وقد تمثيل الصنع والنعمة اعلموا انهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
خبرها ولديهم نعمت الله ثم قال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
اعتبروا الضعيف ليون السبت وكنتم لا تفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
في تمثيل علم ما هو الصانع فلما اعلموا انهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
واستخرج يوم السبت فاعلموا انهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما نعبدهكم ولا لعلكم تفتخروا وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
لانه جعله لهم في العبادات والانقطاع اليه وكنتم لا تفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
اعتبروا فيه بفعلهم وما فعلت عفوهم عما عتقوا به من العبادات اعلموا انهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
فمنعوا انما وعدوا انهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا
السلطان اثنا عشر العبادات وما فيها من العبادات اعلموا انهم لم يفرحوا بغيركم بل استعزوا بالكفر بكم كالون للشمت وقال عز من قائل لو لا ينهاهم الربانيون ولا احياء من قولهم لا تفرحوا بكم بل استعزوا

خروا به انهم يريدون ان يكونوا من حيث لا يعلمون فليخبرهم عن الانسلاخ وانسلاخ
 النور القلبي بعينه كما هو عليه على نصرة من نصرة من الانسلاخ القلبي وقوله وهل
 ينبغي معناه ان الشفاء لا يبرك الا بالشهادة الذي يعقل لهم وان يبرك ليهود
 وامثالهم شبله الشبله الحاصل لهم براهمنه وخرج من الح اليه اليه
 استعاره بالقبائير وانت لها ما هو من لوازم الشتم وهو الانباء وتبين
 والله اعلم وقد خضع اليه يهود ايضا يقولون له ما كنت فيكم من قبل ان يشارفوا
 له والحق انوا يقولون الاحزان اخوانهم اننا لكم اولياء
 حال الجوع وما القوي لم ادر كم اذنا في هذا العنق
عن يهود يهوذا يقولون له ما كنت فيكم من قبل ان يشارفوا
 من العرب وتعاقدوا على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم واعطاهم الحماة على
 في اليه العهود والميثاق وانهم لا يبركون حتى يستأطوا الح او اختاروا الموت
 بهم والحق انوا يقولون لانهم اخوانهم في النور وعراة اهل الانسلاخ وقالوا لهم
 اننا لكم اولياء لا نسوا اوه وتوفوه على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتبين ذلك اجماعه من اليهود منهم قبيح ابراهيم وغيره فدموا على
 اهل مكة وخرقوا حرمهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لهم تكفوا عنهم
 بالسلاح حتى نسكنهم ثم ذهبوا اليه فباركوا فيهم والهم شبله لا يبركونهم
 فلهذا لا يخرجون من بين يديهم الا بنو سبيار وخرجت عن يمينهم اهل
 فخر وقايلهم عينة من حشر واجتمع منهم عنة والاد واليهود فاجعوا بالهم
 يتسلطون بذلك المشركين فلما سمع بهم النبي صلى الله عليه وسلم علم على جميع المؤمنين
 حول المدينة بالشارة سلمان في التجهيز الى مكة ثم تفرقت تلك القبائل واليهود
 اليهم فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فانه في الاد فمكثوا فيهم عشرين يوما ثم خرجوا
 ولم يبق منهم فقالوا لا اله الا الله والنبوة بالحق جاءهم من مسعود النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه فقالوا له اسلمت ولم يبق فيهم من ذلك فمكثوا فيهم عشرين يوما ثم خرجوا
 عنهم ما استلزم فذهبوا الى مكة فمكثوا فيهم عشرين يوما ثم خرجوا
 ليتأسسوا في مكة فمكثوا فيهم عشرين يوما ثم خرجوا

يا حبيبي انك امرؤ متشوق وان قد علمت محرابك بنافض السنين
 وبيتك ولم اتر منه الا وقفاً وحرفاً فالوحيك ارفع لي الكفك قال يا انا
 بعلمك فالو الله اراغلت دونه الاعلى جشيتك ارا اكل منك منها
 فاجعلك الرجل يبعك له فقال الوحيك يا حبيبي جيتك بع الزهر وبتكر طوره
 جيتك بقر يبتز على فادته او سادته احتسرت لنتيخ جميع الاسيال وهدى قاي على
 سلاتها واولادها حتى انهم الجانب احرفه على طرون وعاقره وبعث الابر صوا
 حتى يبينوا طواجر او احماءه فقال له كعب جيتك والكذب والادهر وبسما
 فدهم وطلوه برعد وبيرو وليسر قيه شئ ويعدك يا حبيبي وبعثت واما انا
 عليه وان لا ارمي الا صر فاقوه ويا فلان احبي كعب يستلم الزرقة والغارب حتى تخرج
 على ان على له عهز او ميتا فاليرمفت فيشر وخطب فار وبعثت واولادها حتى انهم
 ادخل بك جشيتك حتى يصيب ما اصابك وبعثت كعب عكره قيرك خمارا ريشه
 وبيرو دونه الكذب كل الله عليه وبعثت ابره ما نرا وبقا على حريده واحره واكله اعضا
 عهزهم ارسل اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثت واولادها حتى انهم
 وقوفوا برسول الله صلى الله عليه وسلم كما اشار اليه بقوله
 وتعاكروا به لخم منكم القول ونظفوا راذا القوراء وبقا طواجر
 نبينا صلى الله عليه وسلم بالزكر كانه لم يسم به احرفه كبره والفسح واما بعد
 فبعثت بر كعبه فبعثت عشره حابره يسمونهم بنو كعب وبعثت واولادها حتى انهم
 حتى ظهر طواجرهم الى الله عليه وبعثت واولادها حتى انهم
 يكره طواجره بل الضلالتة به لعلهم يبعث وبعثت واولادها حتى انهم
 على بن ابي كعب البراءة التي في ريفته فبعثت واولادها حتى انهم
 سمع بذلك فبعثت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يبعث واولادها حتى انهم
 يا رسول الله اعليك الامانة واولادها حتى انهم
 اذ بعثت واولادها حتى انهم
 فلا يباخوا في فكاك طواجرهم الكذب وانزركم فبعثت واولادها حتى انهم
 سوله ونظفوا راذا القوراء وبقا طواجرهم
 الكذب العهز را الفسحة الشافطة لانتانم الطوبى العشر والشعبه لبيد وبعثت
 شريته كذا اشار اليه بقوله كل جسر يركب على الشؤ سقاها والملك العهز
 لاكل جشيتك وبعثت واولادها حتى انهم
 واذ الذونين واولادها حتى انهم

لانها تكثر وتقل في قوله العوجاء الباطنة شملت لم يوجع ابهر
 سالكها التي تلو به بارتيتك ويصا فيه اعلى سبيل الاستعارة المكتبة واثبت
 لها العوج غيبا والاعراض اولى اذ الختم فيه وجع العوج السوء
 والتمسك بالملحة العوجا فباعت سعا فتمت وكثر جهلهم وجمعهم فكانت
 عافيتهم عافيتهم وصحبت منها كل انظر الى السلك في قوله
 فانظر واكد سحر عافيتهم الفروع وما ساء للبعث البلاء في وانظر واداء
 شر العقلاء في عافيتهم الاحمال ومصير الفروع المعرفين في السقاية
 والجور في غري الرنبا وعذاب الخيرة قال في كثر عافيتهم الذي اساء والسوا في
 بيان الله وكنوا بها في شدة من هذا لا اتيه انك واداء في
 ساء وجر للتدري في العافيتهم البلاء في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 العافيتهم في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 ساء في عافيتهم في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 تلك العافيتهم في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 يعني ان هذا البلى العافيتهم في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 جرد سبب شافا في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 الاسم انما هو في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 في الرنبا والخيرة ونشبه الميت بالاسم انما هو في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 الميت بجانب التبريد في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 عراض عيشة في العكس في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 ملا ساء في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 في الرجل فقلت من في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 فقلت في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 فيما قال في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 يعني باخر في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 يسمى في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 يعني ان هذا الصاء في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في
 وسوء في شدة من في العافيتهم في العيش وهو في العجبة وانظر والاضاء في

أذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بانه ساد الرثة وامرهم بالجر والتفتع
وقال الله عز وجل والذين آمنوا وهاجروا ما جرت به سنتهم فلهم من الله اجر كبير
كتب صاحب براء لمعة عند ذلك كتابا الى النبي صلى الله عليه وسلم بالجمع عليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يجعل له ما جعل الله له من ثمنه في ما فعله
راسه انما قبلت عليه فمروا شعرا ثم خرجت به فالتقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجن من الشقاء بما صنع صاحب فوجعا صلى الله عليه وسلم عليا والزبير وقال الله
انتبها وخذ خاخ فاجابها طعينة فقتلها صاحب بكتاب بكتابه ثم فرش يجر
ما اجتمعا له امرهم في جاحش ادراها واستنزلها والنفوس جلتها فاجابها
شيا فاقال الله اسيرت على احد بال الله ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم
كفرنا الفجر الكتاب او اجبر ذلك فخر مشرك فليار ان الجن منه استخرجته ففوتها
قد وعته النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
صاحب ما حرك على هذا اقال يا رسول الله امور الله لا طوبى لذي النور رسول الله صلى الله عليه وسلم
غيره وايدلت ولا كنت كنت امره النبي صلى الله عليه وسلم في الفروع والاطراف عشرين وكذا في بيبي
الخير من ولد واهل بيته فقتل عليه فقال في حنن يا رسول الله انك عرفت
ما ان الجاهل نافع فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك بغيرك فقال الله قد اطلع
على كل شيء فقال صلى الله عليه وسلم ما شئت ففزع فذكر فانه لا صاحب يا ايها الذير انما
انت من واعي وقد فكم اوله الى الفضة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
حشر في اجر الله في عشرة الاربعة عشر وقل يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم
ومن بينكم وبيد القبايل في ذوالالحج فاقبعت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
المهاجرين وكانوا في بيوتهم فممنهم امر وقد كان ابن عمه ابو سفيان بن الحارث
ابن عبد المطلب وابنه بنت عبد الله بن ابي لهب في مكة فابى الله صلى الله عليه وسلم
بالتمسك بالوفاء عليه فقامت له سلمة في هداها وهي اخت عبد الله فقامت باربعة
اللعاب في واربعة عشر في فم كفال اهل حنن بها اما البرح فممنهم في واما ابن
حنن وهو هو الك قال بكى باقا فاجلح فخرج الخبر اليها ابنه فقال ابو سفيان
ومعه بنت لهو الله ليا فممنهم في او فاجلح في بيوتهم فقامت له سلمة في هداها
يوت عطفها فوجعا فليان في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في لهو الله في
عليه فاشيا او حشر اسما فممنهم في اختيار رسول الله صلى الله عليه وسلم في
وايهم غير عنه وابرروه ما هو فاجلح فخرج في ذلك اليل الى ابو سفيان ابن حنن

والتعجب في الحب والبغض وتنسأوى في الغريب للأقارب والبعراء والأفصاء
 الأبعد للأقارب والبعراء أيضا أمر مراث ما لته التقريب لله والابعاد
 الله كما لا ينبغي أن يتساوى عنده الأقارب والأبعد ولم يميز
 بين قريب ولا أجنبي إلا بالنظر لرضي الله وانتقال الأمر لا غير - والله عليه
 مكرات تفرقه وأفصاؤه لله لا غير فيما أتاك من سؤاله لا فيما حصل له من غير
 السلام له الشئب والشئب والأمر له المبالغة في المرح فمتمم غير الارتفاع
 أو المرح والذم عنده سواء وأما من اتفق به هذه الرتبة **فصل**
 ط الله عليه وسلم الذي كان خلفه الفراء في رضى ط الله عليه وسلم
 بمنزلة من استوى واللاماء من غير أن يكون في وجه العكس فيما أتاك ط الله عليه وسلم
 أو المحبر على العكس وحرف منزهة التسوية والعطف بالواو كما فعله الطالع
 جام مستعمل غير العطف فلا بد من الاعتراض بينه وبينه وقد هلب أن جرحه
 سببويه وهو مخرج الجوار فانظر فيه ولما أشقاه ط الله عليه وسلم كان
 لهوى النفس التي هي غير آثاره بالشئ لم يمت بشئ ويبرق فيه الذب وهو
 وما ربه في حقيقة كرح وجعله له أبعدا لها أكثر لم يكن كذلك وإنما كان
 الله تعالى في حقيقة حيث فكموا ما لم الله به أن يوصلهم حيث وصلوه بالمثل
 ما ولو كرهوا واجتنبوا نهية غير ناظر لما سبق منهم من فعل العباد والتشبه
 بهم نوعا من أمرنا له منهم من شئ وجهه وكسرت به عتبه فط ط الله عليه
 وسلم الله وقوله لا الهوى ولا الحظ نفس والكرمانية حرم وتسخة بالسرائر
 مستعينة بالشئ المورعيا بسبب فيأمله للمزج أو به أرضي الله تعالى
 ط الله عليه وسلم بتأبيره لتباعد أعرانه ووجهه ليعتبه لأوليائه غير تعويل على
 حظ سوى رضى به جلا وعلا بعنه أن تبعد ط الله عليه وسلم لمراده وعينه
 لأوليائه صير الله سبحانه راضيا بزاله وصار جعله كله في غاية المحشر والجمال
 وبأقصى درجات الكمال والذالك فالرضى الله عنه

جعله كله حيل وهل ينفع الأبا صواله الأنا
 أنما كان جعله ط الله عليه وسلم كله حيل الصرور على امتن فواين المعتبر الأولي
 موازين الكمال فالله أرجح ثم استشهد به عليه بالمثل الشاير فبالأول
 ينفع لا يتيسل ويرشح من فيه على كراهه لا يحواله الأنا لا ينفع الأولي الأنا
 بالخير عاين على متفهم الرتبة وهو الأنا والعامل لا ينفع الأنا لا ينفع من أنما

في الكون فيلنستوب الرامة لانه انما بنفسه واميتته طر الشد عليه وسلم
 وصف كما ان صفة بله معجزة له الدالة على نبوته كعالي بالعلم والامر معجزة
 لانه مع كونه لا يقرأ ولا يكتب ولم ير اسر ولم يلقه من قبله او كتب في نفسه من العلوم
 والمعارف الدنيوية ومعرفة بالاعيان والشايعات وشرايعهم والاطراف على
 علوم الاولين والاخرين واعلم انه لسبب اسئلة الخلق مع تنوعها واما حقه في جميع مصالح
 الدين والدينية وتعلقه بكل علوم فمفسر وانها فيه بكل العلوم على الاطلاق واما
 عينه في كل علم وحكم ومعرفة ما لا يحصى به جميع العلوم وحكمه واعتقاده به كما اقتضى
 فكان ذلك بانه لما علم وحجته باهية وليا واصنام دلائل نبوته طر الشد عليه وكما
 اميتته كما لا ينبت الا في ارضه وفيه والمقصود من الكثيرة والقليلة هو ما يتبع عندهما
 من العلم والتميز والرواسطة لغيره في نفسه اولا وامارات الشدة المطلوبة
 منها الاستغناء عن غيرها مع ما في ذلك لو كان يحسنه من الرتبة بالاستغناء عنها
 بتعريفها فانتم كما قال تعالى ولا تكتب تلووا من قبله كتابا ولا تحطوا به في العلم بل هو
 ولما كانت كما لا ينبت الا في ارضه وتبطل بالنبوة لم يدع العلم في حقه طر الشد عليه لانه
 النبي لا يدع العلم الامر عنه ولذلك انتم به الله عز وجل واعقبه بما لا يزل يلقاه في
 حقه وهو قوله **اعلم من اسئل عنه الرواج والحكماء** اعلم من اسئل عنه العلم واسئل
 اليه الرواة والحكماء احلوا العلم فيهم فبذلك العلم النفع والدين يصفون الى
 شيئا مما وضعها به زبور احاديث الحكماء ويصوتونها من الترفيع والتشهير
 ويرونه عرش جنته النبي بل عندهم من النسخة المصنوعة غاية التشهير وعلم الحكماء
 على الرواة من عطف التفسير وذكر هذا بعد وضعه في الامية ليرى الحكماء اميتته كما انهم
 ومعجزة ظاهرة لتمامه في العلوم كلها المستعملة في علومه مع كونه لم يشغل به ولا يشغله
 منها ما هو الا مدد ريثاني ووجهي للمعنى كما قد امدد الله كسيرا او ما قد امدد الى
 الشد عليه واحواله وسيره ومغازيه انتقل بحرية لطيف الذكر اذ ارسله وبشدة و
 دارها جود لانها تنشر في طر الشد عليه على سائر الامم والكتب والذكر في بارئته وتاجيدها اول
 شارة الى انهم من افضل الغياح واتج المشايخ وكثيرة التعليم بمصولاتها له وكما
 له اسبابها الى احوال الرحلة الموصوفة بالامانة المحسنة التي في ختمها انما هي
 له تفوق الركب على غيره في احوالها واما ما في الشكامة والعش والراحة في
 الشير في العبد في ازدياد العلم وقبلة في غير هذا الكون

الوعر يستعمله الغير والوعير ولا يعاد في الشرع من غير الوعر، شرافة
 الشاعر، ولما لا أوقعته أو وعيرته، لم يلف ايطد ومنجز موعود والمزيد بار
 افعول باليلولة ايركت التاء والواو الوجهاء النافذة الغوية من الوجهة المارة العلية
 عنصا قنافة وعورته في باردة في صلا الله عليه عامه الذي اراد جئت عليه بوفاء ما وعده
 واستعنته مما ارادوه من كناية عن قبحه لم يزلوا تسبوا به لا يخرج اليه معاهل من اراد وعير
 وهو غلابة اللذان في الشرع على الاستخارة وقوله ان ذياره على نزع الخافض وال
 الوجهاء من البيت للعهد وهو الاول والحاصل منت عليه بوفاء عهدها شمس
 هو فيها طلبة شاعرة مبه وكذا الك قال ارجا ان يكون لها في اقتضائه
 لتسوي من تيقنه الاما ان لا يمكن ان يكون ما وعده من الخزانة في
 من ذيارته صلا الله عليه وسلا انطوى ان انظر ولحق نفسه لها في حال كونهما
 ليسهل تسبوا به فان كان في حشر الكوب وحشر سبيل الكوب من حشر كوي
 وانبه ما يكون له من اجتناب اذ اقتضاه له في طبع منها ان الك الوعود به
 مراد افتر البصر الرباعية وهو بار المتكبر والصلوة مفعوله اذ في اقتضاي
 ذلك الوعود ان في شت بوفاء به بار كنه انطوى بالبناء للفاعل او الالف
 تحول ما الى المسرفة التي بيننا وبينه دبر ذلك القبر الشريف عن طبعه
 افضل الصلاة وازكى التقدير في الاما لا جمع فلات كبره القاسم من قال الاما
 القبر والى باره انا، قبه ان قال والهاء الواحدة جمع جلة وقلوات وقلبي
 كقصي جمع جمعها ولا اذ هو كعاضد كطوى بالبناء للفاعل كوي هو الفاعل
 ان كطوى تلك العاوز ما بينا وبينهم وعاضدك بالبناء للبعوض كوي
 وما زائدة ان كطوى بيننا وبينه الاما وهو اسهل من قال ان التبعين
 ما كوي البعد اذ يعمله النبال وقد مضى في الاما ان كذا جنة
 تلك الوجهاء التي رفعت بها تلك في الاما وقد كونه شت اخذت اليها من
 الوقت بكمال احسن لها الاما في صواب في التبعين في كونه بال وقتان كوي
 والوف صيغة متباعدة من الد ومار القدر ان يقول بكمال كونه افاة، وبها
 بها ان الوصف المعروض والرد بالبناء من كونه في اللقمة مسيل تتسع
 يسمي فاعول المحطاه ومارا بعد لسا حال لارز على السلاها الساكنة في
 اقلاتيه وتلك الاوصاف ما كوي الى حلتها راك كذا في شله فيها الاما شاهر
 فيها اقاله اير جرح وقوله بيلها الى جرحها ونيلها الى ان في عر الاقامة

ايما ذياره

وانا في بيتي اخذت وبارك
 في الاما ان كوي
 فله مكرها واما

الوعر يفتقر الى التبعين
 في التبعين

ما كوي
 في الاما
 في التبعين

معاورين يفرون الفراء به عادات يكتن على صفتهم في بعض صا الجبل اذ
 اشتهر زيارته امير بالبحر وهو قمر واستلذ الشك في الكشم اذ الك ولم
 ياذر له ودخل الى خلوة في الناس يفرون في الفراء على ما هو في نفسه يملو
 عن امل فسل على ها و افلا عن هذا الرعنة اشتهر بصرها بالايام والليل
 ثم اشتهر في الشيع فتره انفسه فخلوة فيخرج فورا الفراء فذ قد روى في
 المرولة فتره الفراء وهاذا من بعض كرامته اللوليا ان السبع للهوا لهم في
 ويحتج كهم في الزمان موفع لهم فهاذا الك ما لا يصح وانكار انفس الزمان القليل
 دونه في الكنته تعلم ان كليهما من جنة الكرامته فلما اراد **فليست** لها
 هذه الحماية من كل ارباب ما ذكره الفراء في مشرقة تانية ابر العار في روضة عن الشيع
 العار و شهاب الورد سيعر الشيع وورد في القم عنهم وعن ابيهم **فان**
 لشيخ الشيوخ ابر سكينه مريه صايع وصنعته حل سجاد الصوفية الراباع
 وبسببها ورد هذا الى المانفان في كل يوم من ايام الجمعات جمع السجدة في شتو
 ليذهب بها الى الجامع ثم ذهب الى جنة القسطنطينية وقلع ثيابه وجعلها
 على شكل النور وهاذا في الفاء ثم فاع واذا ابتدع غير ما هو فاجبر فيه فبما القيل
 هذا انيل من فتعجب وخرج ولما ودخل البئر فاجتاز على دكان صايع ووقف عنده
 وعليه من ارباب عورته ما غير في سر صاحب الدكان فيه انهم في الصباغة فساله
 عن ذلك باحباب معتم فابانه صايع في روضه في جنة القسطنطينية فاكتمر وتعلم في ذلك
 وارجع فساله واستولد منه ثلاثة اولاد ومضى على الا سبع سنين ثم مشى
 خات يوع الى النيسل وهاذا في روضه واسموا اهل هو بعد اذ بالوضع التي تمار في نسل
 فيه بر جنة فبال سبع سنين واذا يشايد لما في كوكبه وفعها اقليم ثلثة في اواء
 الرابعا فاعوا اذ بال شتاد ان كسروا على ربه من الرعب الامان على اهل النجا
 داه وان بعض الناس يركوا الى الجامع فهاذا في روضه في جنة القسطنطينية
 المانفان وتشت في حجاب واذا بال هله تطالبه بضيقاته التي في تشوية القسطنطينية
 لهم فبال ذلك جامعهم في اهلهم في ذلك وهو فتعجب في حاله ثم جاء الى الشيخ بر سكينه
 واقبل بالجرى له وبفضيلة اولاد كيمي بار باحظارهم من هذا الرعب فاجدوا وروى
 الخبر ثم سأل الشيخ ابر سكينه صاحب الرافعة وما انطوى بالحنه عليه من
 الفكر يومئذ والرفعة له في الك الربيع مراد في النهار في اربع فبسم في قوله في
 كان في روضه في جنة القسطنطينية فهاذا في روضه في جنة القسطنطينية

لا شك لك وتصحيح الإيمانك واغتفادك اراكتي فلا عيبك الزمان بالنسبة
 الرضا وليا به حيث يظهر هو يلا بالنسبة اليهم وهو تغيير بالنسبة الي
 غيرهم وبالعكس وكذا في بعض المقامات فلهذا هذا الموضع الاول هو الصريح الجلي
 المذموم بقوله ما وضعت احصيت بفراغ البحر الماء لانه اصغر حيث افضت
 والبصير الماء العذب على ما ارى حاله التناقض جمع بينه وهو على الراجح
 انه واقت الماء العذب على ما ارى حاله التناقض جمع بينه وهو على الراجح
 ومعه **المنزل الثاني البويوب** وهو معروف عن الحاج بن
 لونه بقوله البركة والبركة اشار بقوله بالبويوب **المنزل الثالث النخلة**
 وهو قريب من العمل المسمى بجوزية يرمي بها من الماء فيكون ماء وتسمى
 مريقت الماء في احتياج الحاج اليها وادراك ذلك من قوله عز وجل
 والى ذلك اشار بقوله في الخضر **المنزل الرابع** واحد القبان وهي
 بقوله لا ريب كشبان من الماء يصفى واشبهت لارتفاعها وبياضها القبان
 البصر الحسيخ اليه الخايس من النخل وعروضة ويحاطبها كثر تلامي
 بيت الماء ايضا فلهذا استمر في قوله يشير والى هذا اشار بقوله فيم
 النخل واسرار البركة المذكورة وما بها بقوله والركب فابلون عندها
 لا مستريحون وقت القيلولة واما من الماء بمساروه جمع بينه وهو الذي
 من الماء **المنزل الخامس** سد كيلة واليه اشار بقوله وعزف ايلته ارب
 صارت عقبها **المنزل السادس** حقاو عومل بعرفها في بيت شها تسميه القبا
 فتمرو وعرف **المنزل السابع** قتر فال ابن مجر ليس هذا المنزل
 هو راعن الناس اليوم واسرار الماء اليه فلهذا وعرفها في بيت شها تسميه القبا
 عزف هذه الاماكن خلف التناقل لكونها اجازتها وصارت خلفها **المنزل**
 التاسع المغارة العجايب ادا الواسعة وهو النسوة في النهر القري شعيب عليه السلام
 واليه اشار بقوله فانقاروا العجايب **المنزل العاشر** عيون الافصاف
 بل في كثير مما فيها من الفصاف العجايب اشار بقوله عيون الافصاف
 عيون النجوم وهذا ايضا ليس بشيء هو في الافا موسر التبد بالنون بل يدور
 مشق واليه اشار بقوله فيقضيها العيون الافصاف **المنزل الحادي عشر** الكعاب
 بكاف وما بين عيون وبها فبقوله ليس يسمى عيون وفما مشهور البركة

ك
 بحسب اليك ومتمم

هذا المنزل اشار

ب

لهم

ربع النهار وغدا جميع شيا وقد هذا الرب ولا احد ثم غيرنا وليس لنا
 مئة في اخر النهار سبعة ذلك الصوة الهائل من والحق ذلك
 نعرفنا ومن المنكر من جمع وشي من اصل على انكاره وقد جانا فيه ما
 يذوقه وتقوم في مشجر البلر قسما ليل ليلته اللاتنية والجمعة يسيرة
 تلك واد اليل البراءة ويغيرها لا يتفقون الا احيانا فالتداعل في
 فنة الدار منه وقد له شعل على جناح له فتم للنافذة برز معر فنية
 وهو المنزلة **العشرون** عشر اعن تحشل وهو على ما قبل جبل صغير
 ريت قريلا والظاهر ان الناط اعن ريع على هو مشهور في السنة العامة
 التي نذكرها الفاموس غير غير الزكريا التي هو غير سبعة والظاهر
 ونقول الشارح انه نسخة فيل اوج لاه حين بعد بر يفتي اه لماندة السام
 مشتت الكبر لا يجب مع كون القاموس من الجامع المستوعب لم يذكره قاله ابر
الثاني عشر الصبر او هزينة معر فنة من فنة على طر يسمي و
 ليه المنددة ما هم للزبدية واليها اشار بقوله وحيت الصبر
 تلك النافذة الصبر **الثالث** عشر وراية ور رايه وقاه الفاموس
 انه ليس البناء بفقد وهو من الاحرام والاشكال **والعشرون** الجمعة
 بعد رايه في ريب كاربلة مشهورة لليهود قد عصى الله عليه وسلم ريار ينيق
 من المينة لها بكار لا يخرجها احد من الطار الا اجم ولا ميفك الجماع
 المتوجهين تلك التي بق كماله في النجم قاله ابر حبر والى هذه المنار
 الثلاث اشار بقوله وقضت له خلعت بر وفنيته المشهورة
 هذا الكي والى ما بعد مجاز كد خلعت بزوا جراب في الجمعة عنها من تلك
 النافذة لانها استتمشت بقطع تلك المساحة ما اذ ثوب القعب التي حا
 كره لسيمة الا منظره الهائل شبيه الهز الجبال الثوب حيث ان الهال
 يوجب للبر من القعب ما يجهنم ويشتت فونة كما يشتت الثوب البر ثم خيل
 له بالثبات ما هو من لوازم الشبه به وهو الجلالة ونشخ له بذكر الخلع وهو
 في بال الثبات تشبهها التثنية **والثالث** والعشرون من المنار
 بين تلك من الله وهو اخر القبت التي بعد رايه الرينة والذالك اشار بقوله
 لا رية كد ابيض تلك النافذة المنطق من القعب يبر على افضالها الى التبل

الحكمة التي عليها
الشيء الذي...

بعض علو الضمير للناقلة شبيهها بالشمس فانها الرفع ما هو فاصلة وشدة
سيرها كما عندها من كبر الشوق الرعدة ونواحيها لانها باب الملك الذي يقود به
الساكنون ويلوذ به المحتاجون فتعبر الى الزلزلة للميت بها الانها نسك واجا
او شروا وكان فيها مقلد الجمع الكبير ومن شئ سميت جمعا او محروث ضعيف انه صل الله عليه
وسلم دعيت به معرفة ان يحضر راسه بالجم حشر التبعة فلم يستجيب له فدعيت بالكف
نزد لفته واستجاب له فحشر الكرم للكرم والميت بها اثم الرفعة المشاعر
التي حوامكة وبها فتشيب الناقة بالشعر استعار بالكنانة واثباتها
لها تغيير وذكر الجبل والبيت من شئ يسر بالسماء التي هي محل سير الشمس لتعبر
واشتوا بها تشبها بليغا فاشبه الناقة بالشعر لقاسم وشبه السير لالت
هي محل سيرها بالسما التي هي محل سير الشمس بجامع الشعنة وكما ذكر مكية اذ
استظهر ذكر ما شرفها الكد به على سائر البلاد فقال مرتفع البيت اذ اللمعة
وهو من امر مخبر لبعض من كل او خبر عن غيره ومغنى كرم موضع البيت انه في نفسه
وبه اقتباس من قوله تعالى او انت وضع للناس الآية وقوله مهيطة الوم نعت او
براهير الوم يحذف العالج وتزايلا فيما يعرف هو محل تدوال الوم على سائر الكه على
الله عليه ثلاثة عشر سنه والوجه لغير الاشارة وتكرار كلام خفي وشعر على الجبال
المنبع على الله عليه عدد من سائر الطلوع او بالالهام او النوع او بالالفاء الوم وقوله
فان الرسل محل ايواهم من اوى الرسل كما خارج مع والمراد جميع الانبياء عليهم السلام
انه سائر نبي الا وفدج البيت تمامه حريث واستثناء هو دوحا الى اشتغالها
بما في قوله وفيه حيث الا نور خروفا على يد ما قبله والانوار مبتدأ او
لمبر من زو او منزلة او موجوده اذ انضاد حيث للمبر والاراد بالانوار ما ينزل على
نور الهام غير والمصلي والعلم غير العارف والعلوم والاشراق الله ولما
والاكتساب من ضر الله عنه مكية او اوجه من غشيا عليه فلما افا وقال

والبيد

الحكمة التي عليها
الشيء الذي...

هكذا دارم وانت محب فاعفاء الوم في الامام وقوله
حيث البهاء اعرابه بما تقع قبله والزمه بالبناء ما يتصل به بناء اوله لدر اللطام
الربانية والاشراق العرفانية من صفة جماله وبهائه التي يسبغ العقول وتزهر الالباب بحقق
الله كذا في فيها بمنه وكرمه ويوسرنا محرم نبي وعبد صل الله عليه وعلى اله وقوله
حيث فرض الطواف في الحج والعمرة وما سواهما شروا في الاطراف السنة وفروا في
بقوله اصاديث واخبار تحمل من احكامه يعلم من زيد الكناش من قال بعض العلماء انه للغيراء
او فضل الصلوة لانه عبادة

عبادتها فاحتجوا بالعلم لا بغيره ولا ضلوا بهما الشواذ افضل ان كان الحج او الوقوف
 فيها اجمع الطواف لانه مكتوب بالقلعة فيشترط فيه شروطها بخلاف الوقوف و
فان اذرون بل الوقوف للبركة الصريح الحج عرفان ان عطفه الى لاة
 قراد ركها لانه بخلاف الطواف وانما المتكفل بحجزة الزنوب وفضاء العار
 كما في احاديث الصبيحة ولانه يشترط وقومه حال الكراه العتق بغاية الزا والانتظار
 بخلاف بقية الاكابر وهذه الالحاق له ابرح وقوله والسمعيل وحيث في التفسير
 وهو واجب بعد الفروع فان تعذر فبعد الاضطرار هو مقدر في عمله والتمس
 له وحيث في الضلوع والتفصيل وهو واجب عن مالك بعد الرمي في النحر وال
 هرا له وحيث هو في الهدى الى مكة ثم الى المدينة وقبضته والبراد بمكة كل الحجج ههنا
 محله لانه قد ذكر في لاهب النافذ اه اصلها ههنا ستة وكذا في غير الحاج ومرثم
 كرا طر الشعليه يرسل اليها من المدينة وهو في ههنا واجب ويجوز ان يراد بها ههنا
 كرا ووجب في النسك او تواجبه واما تفصيل ذلك كتب العقبه والناسك من اراد ذلك
 وليست له في عمله وبالله التوفيق ثم قال في روضه وعنه انه

حيث اجبر امهات ههنا لم يغير اه ان ههنا السك

حراره امر ونبه في راج وبلغ فيه المبلغ تسلا

حيث مثل نعم زياده المحبة والتعريف والتعريف وتكريرها التامير المحبة والشوق
 وعندها خصوص بالروح وهو مع محبة والعهد الاصل المحبة التي يعود اليها
 برشوة داما ولاشك ان سائر افعاله على ما علم اليها تارة في عمله وتارة بغيره
 وفيه وتكرير وحله وشوقه والضمير في هذه المحبة شوق الله له من افعاله ههنا
 عننا الشريعة كالعبادة ومسجدها ودار الخليفة حجة والصبر والمروءة وحمل وادته ههنا
 عليه وغير ذلك من المواضع الماثورة بها وبالحرم كمنه وتذليله وخلجه بغيره
 اه ان ههنا علا شهور الدلالة في شرفه من تعظيم الاله له وازدحامه على التبر
 بزيارته والقيام بمقوقه ههنا السك لا يكسر الباء لانه الاله التي من شأنه ان يغير
 الاشياء عما هو عليه وذلك لا اله الا الله تعالى ما من التغيير لحيته الرب وبطلها عن
 وليست ههنا لاهذه الاله التي لا اله الا الله تعالى ما من التغيير لحيته الرب وبطلها عن
 يوم خلق السموات والارض كما في الصحيح وحديث ابي ابراهيم عن مكية المراد انه الصبر في
 التبع كما في حديث علي بن ابي طالب في السير الحريش واما كونه وافتاؤه انه
 اماه للكرام فله من صاب الزبيا والآخره حتى ان الرجل يروي فيه فلا يربيه

فلما تبصر مدله ولم تغرب دابة على اية ومارفد رجل مرقوم ابرهته فلم يصبه من صبي الا بايل
 قشر خرج منه وهو امر لا علم من شأن الغارات واستباح الخمرات بل كان اهلها وامنوع حيث
 ما علموا من البلد ان تعظم الخمرية وكل من راد كبرهم من الجبابرة اهل الخمرية قبل ان يبعث
 هذا اهل الجاهلية واما بعد بعثته على الله عليه وسلم فبزيادة امر صيود له وشجر له
 ونبات من كثر الفلست على من ذهب وترابه ران يتفرق امر اليها بقتل او قلع او قطع
 او تنك او نقل الاما استثنيت وهذا ما اقتبس من قوله تعالى اولم ير والى جعلنا
 حرمنا من ان يقرنهم الناس من حذرهم وهو بول من قوله موضع البيت بول كل من هذا
 على حد قوله تعالى واولئك يدخلوه الجنة ولا يكلمهم فيه شيئا جنت عدن على من
 انشك او خمر من شرا محزون له هو حرم امر وبيت حرام كذا في حرمه باهرة
 وغرة فاهرة ومنافق باهرة وهو ايها ما اقتبس من قوله تعالى جعل الله الجنة
 البيت الحرام فيما للناس ومقام بفتح الهم والهم لا مقام ابراهيم عليه السلام يقين
 ايضا قوله تعالى وفيه ايات يتذكر مقام ابراهيم وهو الحجر الذي نزل ابراهيم عليه وعلى
 من قبله الصلوة والصلوة من الجنة كما هو به الحريت ليغفر به عن بنياء الكعبة اذا
 حلل البنايد كان معلوما به الرأى يقع الحجر بمكة ثم يقصر به حتى يتناول الحجر من
 اسماعيل عليه السلام وفيه اثر قدميه الكريمين وهو الذي تلامي عليه لتمام
 بنياء الكعبة اية هذا الناس ان الله بناه من شرا فجاءوا اليه قسيمة الكعبة
 بالصلاب والامته والارحام فاجابوه ليس كذلك وفي رواية انه نادى بذلك
 على الجحش والجحش نادى من بين فقال لا اتمه ويقولون رغبنا فيهم فله امر
 في الجاهلية كثر في القيس والقيس كانت تفرق الحرم وتزعم ما هو اكبر منه با
 فها ومنضعة في روايات الله الباهية واقتلوا اجموعه من الجحش في
 البوع هو الذي كان في منه على الله عليه وسلم لو انما كان خندق الى الكعبة
 بركة عمر رضي الله عنه الروضه البوع اجنته اذ افكوا له امره الا ان وقيل هذا
 ذا الحج هو الذي وضع الخليل عليه السلام رجليه عليه كما جلد هرسوت هاجر
 ليعمر رزوله اسماعيل هو حرم غدا يبايسا از جنته فشكت بقدر عليه السلام في
 تزويج يغير غنيتة بابه في جنته فبدها الى اهلها واهلها ثم جاء وفد تزويج
 اخرى بوجوه غدا يبايسا الى حرمه فاشتت ثم انزل في التزويج لتطعمه بابه فوفقت
 له حرم ابيه ففرغ عليه واما الراس فمما صفت قدمه فيله ثم هو كثر

امره

مصر وراشده من الرمي شبه سائر المدايل في الشرع فيسير الشبه للرعيه فاصبا
عرفوسه لغير الغرب والفرق هو ما ينصب للرمي وشبهه الغرب من الرعيه الشرقيه
بالفرق يكونه المفصود بالشبه فيتشبهه النافه بالشبه استعارة بالكتابة في
نبات الرمي تحصيله في الرمي وهو الرمي في شيعه وقوله ونعم غيب تلك الزخيره
القوماء له النافه الكوماء هو العنق من الشجاع والكوماء مخصوص بالرح
غير قنبر اعزوف او عكسه وبالله التوفيق ثم قال في اللله اعنله

ورفعه العجب
والله اعلم بالصواب

فراينار من الحبيب يغفر الطر من هذا الصبا واللا اله الا الله
يعني ولما وقع الفوق من المربيه المنوره على ساكنها افضل الملائه والسلا را
ينال ابصرنا المربيه وما حولها التخصصا يكون ارض حبيب طر الله عليه وسلم
فقد تميز طر الله عليه بمقام العنقه التي هي لاوله من مقام الغلة لانه مقام الحنقه التي
طه تستلزم الحنقه وزياده في ارض الحبيب يغفر له بعض القوم منها المرامج الملائه
التي حقهها الضياء المشرع عليه حسا وعسره وهو على بعض الملائه في الرمي
الاربع على صماتهما حسا وعسره والحس ما يشاهد بالعين والعنق ما يشاهد باليد
من وراء الله العاقله على الرمي من الاخر من الله من زيارته ونيل شرفه رايه بمنه
وكرم وبسير المعريه وادبته في ارض الله وكرام الحس امر حقه ما قابلت

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

والجبر ورضه الحنقه وكان البغاع زرت عليها كرم فيها غدا في حقه
وكان الارهاه تستر شجر الحنقه فيهما الجنود والجر يمشي
هذا اذا شئت او شئت رباها ادم من عاري وفيه حياء
ان نور واتى نور شمرنا يوم انزلنا انفسنا في الارض فموضع
للتشبيه الموكر باصاف الكماز في اسراية كاسر ففدع التشبيه اهتماما
به فيجئت ارحموا الجار عليها قال بعضهم وانما تشبهه حيث يغور الشجر حتى
يكون الراي يشك في التشبيه به هو او غير كونه فقلت بل فيس كانه هو قبل وترد
للتشك والخبر فيما اذا كانا جنبا غير جاسر فالدا بغير ولا كرا الى التشبيه به هذه
الاماكر الثلاثة المشار الى اولها بقوله وكان البسر او هو اسم لجر قريب مني الى
ليقنه العنقه هو اليعق بابا على حقه ما قابلت الغير النافه في اليها روضه

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

بجيشه لا تشبهه الا الله

المشرفة لكثرة ما يفتشها من الانوار والافواء المنزلة على ضريحه الممجد طر الله
عليه زرت اعفرت ازرارها عليها له على تلك البقايا لم يبق بها براس الضعيف
عليها زرت على جوانبها املاء له لمعنه حمراء والملاءة بغير العبر والمثوب لم
يقر بعضه البريق يتيك بل له نسج واحد كماله الفاضل سر واما كذا انوار اذا فويت
ظهرت فيها الحجرة تشبه تلك الانوار والافواء التي غشيت تلك البقايا وعلمها من
سماويها انها بمنة حمراء شرت على طوقها ازرارها من سائر جوانبها ثم اشار الى
الثالث وكذا ازرارها في نواح المروية التي انشرا تترنح في نشرها ربح المسك
فيها تلك الازهار الجنود فاعل ششرو هو الخبز التي تقابل الشمال واليمين
بشرا الجيم وهو الشمال او يرد هذا او يجرير الشمال واليمين التي تشع السماب
وهو المودة هذا اذا ما شفت بكسر الشير المعجزة له في الرسيه البشرا اي
تلك البقايا او شمت بكسر الجيم والملاءة وفتحها على الطار على الارجح
رأى على رية تشليث الراس هو الزرع من الارض والحق وهو راجع كاشفت
منها تلك البقايا بزر وسالمع وفتح راجع كاشفت بغيره له ونشر رتب كبر
بوزن كسار عود الجنود او في رية من كبريا بالتشديد ثوبه جردا ونور نور باهر
واي نور يفتح اوله زهر نضبط وبينهما الجناس المحرف شهنارنا ابرانيا ما باها
بصارنا وبصارنا يوم خرف لشهنارنا ابدت اباهم لنا القنادل التي هناك
قباء وهو مشهور بنسبه وشر المروية كذا في اميال الاحمر من افرز في الجمع بمنه وكرمه ثم قال
رضي الله عنه قد مضى منها وقرأ عصاريد موعى سبل وحمر جعل
يقع كما شاهرنا اماكن الحبيب على منها البلاء والنجيب وفقر دفع الباء من العج
والشرو وبلغنا ما كنا ناسك من النقرة والنجور يغالوت عيشه اذا ما انما هادع باد
التي لا يكون الا مع في البر حقا في دمع الحزن وانتهى من قوله في قوله انه لو كثر منها
اذا راجع منها من تلك النما كبر في ما يوطول الشبه له هيبته واجلا الى قوله لو خولت النقم
بعد ورجانية المادبة تلك الحزن الجليته وفتر اذهت احصاها له صبر جيوحت النقلة
التي لو كانت حلة فيها موعى سبل فيهم وصبر جيوحت النقم ان زبر وكما ان التسليم
فقط بالزبر اسرع وقت ففكر الكدموع ترقب بهر ما يطق عندهم شمس ووجبه جفا
من التذليل ولف ونشر رتب والسرع اعلمت فالرصة الله

فقرت الكركت كما بر من الشوق الى الحسنة له فوضاء
له بجير في كناه الحبيب وكثر البلاء والنجيب كارت الارواح شوقا الى

مداد الصوت به معناه من الصوت بالبكاء يبرأ العيب على ملازمة الدمع والنجي
 مروج الصوت بالبكاء يبرأ العيب ويبرأ فوته استعمله به وهذا البكاء
 يبرأ العيب وهو ما يبرأ العيب والشوق له فته او خوفه امير في ربه وفي
 ذلك يقول الشاعر ولما النفس اسبل العيز فميت على النور حتر كثر في الدمع الخوف
 وفالت وهو على طبع الوصل برة فقلت الشبهة في المتغيرين او هيبة لظا
 به وقد يغترو بحسب الاموال على قدر شربيه ونوفه زفنا **الله** حقا واذا
 رزق اليه فكم من ثم قال خفيو **الله** حقا حصة من غير الهامة الرضا
 لا واللزوار مشغوع قد نصبت حراما على الهامة التي تلتهم رخصة
 على الله عليه حتر كانا رخصته لا غسلته ولذا اسمها النفس من عاقلها الرخ
 مضاء اذ العري يعني فدعهم العرو وغيرهم فكانهم اغسلوا بها ثم رثها هيبة منه فلم يبد
 عليه بالرضا وهو العري فاعل رخصت ويصنعها الجاسر التام والشرع لم يلم ثم قال حمد الله
 وجوه كانا البسنتها مرجيا الوانها الحمراء المولود وجوه تتلون بالوان
 مختلفة لشدة الاعتراها من الخوف والافلو والحياء ثم طرأ الله عليه من الغرور عليه
 بوجه التقصير وعدد كمال التبع لم حتر كانا رخصته الحمراء الوانها التي تتلون
 بها والحمراء التي يقال لها تات بانها تتلون بالوان مختلفة فتستغير في التغير
 بها يعني ان التغير زوار على الله عليه حصل لهم من الهيبة والحياء في الغرور عليه ما
 تغتبر به الوانهم ورميها بغيرها من التغير في الوان باختلاف الاحوال
 رخصة الخيال وصحة الوجه الرغيب ذلك لا حتر كانا رخصته الحمراء الوانها التي تتلون
 ودموعه كانا رخصته مرجع من مرجع ورجاء فترفعه انه حصل
 لهم من البكاء والنجيب عندهم فالت الحبيب ما كثر دموعه وسمنه جوه
 نه والسماوية الوانها هي المستخيرة الجوانب لكثرة ما بها شتبا ما عثر هم
 المحن الباعث لهم على غزارة الدمع وكثرة تنابعه بسماوية سكونه ثم ذكر النجوة
 ورتج برك الوصف وحيل باثبات الشبهة للمتشكك به في اربع استعارات
 وفي قوله كل تغير الرهنا من ايمان التغيير والانسجام البديع التي هو شهوة له
 لعل غزوتها حيث شابهت الماء العذب الذي من شأنه الانسجام والشيء
 والرفقة والحلاوة بالانجيم الذي ذوقه سيلم ومثل كثير من هذا النوع قاله ابن حجر
 ثم قال في المتن فلهذا الرضا حيث يحكم الورع عن اوجع الحوائج

له فلقا وصلنا الى ذلك المكارر المعلى وفيرينا المكم على ما وصفت الامر الى الحق
 رحا لنا بعنه كرمه طر الله عليه وسلم فستهم سحاب القبول والاعمال ونسنة
 فيلغزات التقصير والاعمال ولو انهم اذ كلوا انفسهم جاءوك واستغفروا لك
 واستغفر لهم الرسول الوعد والله تو ابارك جبال في هذا صغار خالنا المكاره
 الذي يهلك الوزر عننا بشهادة سيرنا ومولانا في 2 في هذا طر الله عليه وسلم في رايه
 تزول عنا الحوائج والمخاض والمقارير بركه مشاهير في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 وفيه امراده العلاء فينا فيوز هذا العود وطلوع البرور وشروق الشمس من تحت
 فصل الى العباد ونستغفر عن كل سيئ لا والله لا احقر هذا الملك في رايه
 وكرمه فلا اضل الله عنه وفي رايه السلام في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 وفيه السلام عليه طر الله عليه وسلم في رايه يقول السلام في رايه
 ورحمة الله تعالى وبركاته ثم يقول طر الله عليه وسلم في رايه في رايه
 اهلك اجبر كما علمت في رايه وادار ايمه وبارك عليه وعلى من اوجده ودر رايه
 واهلك كما يبارك على ايمه طر الله عليه وسلم في رايه في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 سالتهم اديت الامانة وعبر في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 محتسب احقر انك في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 ورحمة الله تعالى وبركاته في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 افته افضل رحمة ورحمة في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 يار ايمه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 خير اقبوله في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 وسلم سمعنا في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 سلطه في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 حقر في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 وفيه في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه
 فالو ابارك رسول الله وبركاته في رايه طر الله عليه وسلم في رايه طر الله عليه وسلم في رايه

يزدجون على الصلوة فقال له **وفي الفسار** ابن العرب رضي الله عنه
وقعت على قبر اسماعيل بالحجر تحت الصخرة السوداء وفي الدور المتور للما
بذلك السبيل في آخر البيعة والازرق طريق عبر الجوارين ساريف عي
مير الله برضه في الصلوة قال ما بين المفاخر الزاكر المير من عزم الزاكر المحر في
سنة وسبعين نبيلاً عباداً وعاجير من اتوا بقبره في ذلك
وقته ايضا واخرج الجنه من ثوب عطاء من السراب عرابين ساريف في اريد الحجر
والرعي والمفاخر ومنهم في تسعة وتسعين نبيلاً واربعين عود وشعب و
صالح واسماعيل في تلك البقعة ثم ذكر ايضا شرح الازرق عرابين ساريف عي
النبي على الله عليه وسلم في اكله النبي في سلة اء اهلك الله لحيته في قبر
عبد الله ورسوله حتى ياتي به اليه في قبره في اء اهلك الله لحيته في قبر
الضياء في قبره من زعم والجهد في شرح المحضر للعلماء في سيرة محمد بن عبد الله القادر القلي
رحم الله عليه في ذكره في سنة في قال العبد المذنب
باب في الفسار الذي في فساد في علمه شرح له **وتناء**
تلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
بكنيته المحتضنة به والمناسبة له في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
وافسد عليه بافساد كثير في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
او ما علموه في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
بكله ثم في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
كتشبه في التلاء في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
على التلاء في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
والعبرة في التلاء في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
كما انما ينادون بذلك في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
بذلك في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
اختصاص تلك الكنية به في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
فسمت الازرق في العلم والمعارف والاعمال في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
انما في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم
الحراس قال بعض العلماء في علمه في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم في التلاء في ذكره في سنة في علمه عليه وسلم

هذا القول انما يحيد تبييننا على طر الله عليه سائر النيران والبرق وكما اختص
 عليه واما الغيب الذي لا يعلم الا الله وحده فكذلك اختص على الله عليه بانه
 طوله وبعده الخ. ان الله الهية جلالته وشهاده الخ. على يديه طر الله عليه وقبل ان
 تشرى ذلك بانه كانه ولم يدر في حيزه من الله عنده يسمى الفاسم من بين حجر من
 قوله الذي هو افساس بما افسست به عليه واما انما سالت به من له وثناء
 وقد تفر ما افسست به عليه وتوسلت به اليه من ما وثناء كنو له بالعلوم الخ
 ومسير الصالح ومدح اهل بيته والصلابة من له بالحقيقة والعرويس والرحمة والحمد
 مشهور واصحابه الخ على الاختيار والصلابة من له بالاختيار فيه والله تعالى اعلم ثم
 قال في التثنية بالعلوم التي عليه من الله بلاكاتب له اوصافا الخ
 عليه بالعلوم التي اوتيت بها من الله وتثنت عليه شدة بلاكاتب يكتبها ولا
 يشرى عليه من الله عليه وانما هو من الاصيل ومواهب اختصاصه وعارضا
 فيه وعلوم لزيته له عليه اوصافا من الله عليه الشك وجعل اول افساسه عليه بالعلوم
 من تبيين الصالح بالاعلام من ابراهيم واسحق وداود وعيسى الخ من طر الله عليه
 له سؤال للزينة انما هو عليه الا للعلم فيسألون في ذلك من علمه او فضل بالعلم
 اشتهر من ان تتركه وقوله له اوصافا من الله عليه شدة بلاكاتب بالعلوم التي تلتها
 بلاكاتب وانما لها اوصافا من الله عليه الشك والبرق الخ قال في التثنية
 ومسير الصالح بتصوره شدة بلاكاتب الصالح الذي كونه له وواف
 فسنت عليه بما افسست به من مسير الصالح وهو الرخ الشرفية وهو مستقبل
 باب الكعبة وقال اسر ايلين به نصر الصالحا من قبل وجه الكعبة ويكمل
 علم ما بهت من مسير هذا المظلم الرخيب بدهيل ويسار الرخيب القلب الشك
 فعراب عباس رضي الله عندهما انما يبر مظلوم الشمس والحر بعيسى صبا ويسمى
 ويتسمى بغير صبا من عتار الاعرج والسلف فالجود الصالح الشمس من الرخيب
 نبات نضرة له ولهاذا الرخيب من طر الله عليه بوقته الخريف وبه
 غيره وهو الذي فسر له المصنف اقباسا من قوله طر الله عليه بلاكاتب
 علم بالزينة من قوله اعطيت فصارم بظهر امر الله عليه بلاكاتب براكب من
 شدة الرخيب ونها على الصالحا شدة تبيينه في طر الله عليه وسائر وهو
 الرعب الرخيب لغير ابيه مصداقة شدة من سائر نواحي مقامه من رتبة او غير هذا الخ مع امر الله

لا اختلفت قبله لوامع شيوخه نصره صلى الله عليه وسلم وفواصده فان فهمه عليه الصلاة
 والسلام والنظر بديا الشهور اشارة الى ان ما يشتد عليه لا يبرئ من حياته صلى الله عليه وسلم
 على شرفه فبايناه ان ملكا استلمه من علي بن ابي طالب بكثير واحترار امر غير له من الانبياء عليه السلام
 السلام ما رعبهم واربعهم لا يصل اليه هذه التساقط وهذه الخصوصية ما طلعته
 على الاطلاق فغير لو كان حوله من غير شيوخه وهل هو حوله فاستمر بعد احتمالاته التي
 هي انما تفرغ من المشاهدة انهم زواجر ذلك حقا وادراجا له ان جرحه قد له فكان الصبا
 في ايجار الصبا التي تسيير اما ان يترك في سليمان عليه السلام التي سخرها له الله تعالى
 بفعل سليمان حيث شاء فالتجسس في ذلك الذي يتجسس به وفاء حيث اجاب وقال اغزو هاشم
 والرفاء والبنية من الرخاوة وهم معجزة سليمان عليه السلام ومعجزة تيسر اطماع الله
 عليه الصلوة والسلام ان تلك معجزة لكانت سيرنا تليق وهذه المعجزة لصغر صفات نبينا
 صلى الله عليه وسلم وهو هيئت عليه الصلوة والسلام وانما تفكك انما تسيير هرام سبلها
 لها وهذه تيسر بامر ربها غير تيسر بامر ربنا عليه السلام وسالفتشيبها
 في سليمان عليه السلام تشييب الاعلاء في خبره كما حصلت على اركانهم على ارجاء الجو
 فيزيهه والله تعالى اعلم قالوا عليه السلام في عينيهم وكنت في عينيهم
 ٨ وقدر من الخرافات بعين عذاب في عذرات لها العقاب ليوارى في وافهم
 عليه المعجزة الباهرة في علمه رضي الله عنه وهو انه لما نزلت عليه عيسى وملائكته
 معارصه ان يرضي ان بلال من رما من ساعته الى ان خالها رفقك الذي هو الشوا
 في كل اذ يقدر ان يضره بعينه الشوا حرة البصار كما في يوم العقاب التي هو سبل
 الضيور واليد اشار بقوله فافترأ بعينه عقاب في امتثال له وعقاب ووقعت هاهنا
 المعجزة الباهرة في عذرات عليه الصلوة والسلام وهو قوة خبير هو من اعظم الغزوات
 واجل الفتوحات وكانت مريضة كيسة ذات مقهور من اروع على ثمانية في يوم المريضة التي
 جهة الشا وكانت سنة سبع من الهجرة لما العقب كوا لا روادها ابو ميثان
 اسود فكان تشييبها بالعقاب وكانت تلك الراية تسمى العقاب لسوادها قال الشا
 رح ويقتل ان العقاب كاش تحوم على الحوم الفتيان هار ايات من بعضه وفيه عدو اللول
 على صغير والراية علمه وهو الذي كرا في خبير في ارجاء كره على الكثرة عليه وسلم الراية التي
 ومكانها كانت الونية ففقه ما راد اليه باللواء الراية لما تفرغ في عذراته في مشا
 رفق اللوواء الراية وعليه بما تجوز في التفرغ في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا وصل الى خبير

وكنت في عينيهم

فقد عليه بعينه وكنت في عينيهم

ارسل اليكم الرخصه وافانوا وجمع بافتح وقد جهز قفا الخط الثلث عليه وسلم
 لا طير الزاوية غرار جلايت الله ورسوله او يمينه الله ورسوله فتعوا الناس لها
 وجمع كما امر هذا الك فكم الامع اليه علي بن ابي طالب فقا لوان تبتني بعينه يا
 رسول الله وارسال النبعا تر ويدخل في ذلك من شدة البر وقصوة عينيه فبركتا
 عينيه ما وروى الزاوية اليه فقا لانهما رسلك حتى تنزل بسا اختهم فليعلم الله
 تفرقوا الله لا يهدي الله علي سبيل رجلا ولا امر اخبرك من غير الله ولا اعطاك الا سرا
 بينهم ولا خسر زكرايتهم ورضع من حواشي تحت المصروف قال له يهودي من بني الحضر انش
 قال علي بن ابي طالب فقال اليه يهودي علوني وهو الك انزل علي موسى بن عمر اربا حج حتى
 فتح الله علي يهودي عن هذا الخبر يهودي فصرح ترقه من يده فاجز به باقتصر من يده
 شتم في انزل حتى فتح الله عليه ومن كبر ذلك التبا عا شتم في انزل من الاصل عليه
 يستكشفوا او حيل ايضا باب الحضر كنفه حتى صهر المسلمون عليه فقتلوا حيلوه بعد ذلك
 فليعلم الا اربعة جلاذ في اربعة والكثير اعلم في قال في الثلث عليه
 من يري ان يغير حسبهم منكم الت او دعيتهم الزهراء
 مكنت تاروتها اليكم كما اوت من الله في حبها اليكم فليعلم الله
 بل حقيقت وهما سيرة النجس والحسب فقتل من قوله طرا الله عليهما ايها
 تنور الزنا رواه النجار اعقبه ملاي شتمها وارتاح اليهما العجبت ايها الزان
 حسبهم منكم حشر ومعنى ذلك هو ما صرحت لانهما بضعتا منكم
 مع ما اختصا به من المزايا والخصوصيات وطيب رسول الله في الثلث عليه وهو مشهور
 غير الصابية يضرب به القتل كانت كبر الحيت من المسك والعنبر تشر فيهما ولكن يشر
 يصاح المصلح في كل يوم يريها ويضعه على اسر الصبر فيقول في الصبر ما يريها
 طاسة ولا عرفه طرا شطيرة اطيب الحبيب من نور اليه فليعلم الله طيبه من حبيته
 راجعت وشتمها اهل المدينة وعلموا به ولا يبرون له شتمها الحبيب وما ايمت في كل يوم
 الم وما انه من يري الحبيب عرفه وعرفه على الله عليه وبالجملته وهو حبيب الله في الجود
 فبعضت به الاموان وشقت واخترت به القلوب وطابت وتنتش منه الم واه عنت والم
 من نزل هذا الحبيب ربحا ثاله طرا الله عليه ورا الذي اودعتهم فاجتة الزهراء الزاوية
 فكانا وديعة منك عن وفاحة فداستودعتهم تلك الزاوية لتخرج منها منسوبة اليك
 وسهنت بالزهر لانهما لم تخرج فقا له ابرج فقا او سميت فاجتة لا الله في
 فليعلم الله او يمينه امر النار وانما الفرد الذي مع كونه وصفا للثنية باعتبار ما ذكرنا وادعت
 فقا بالبناء لهجه هو الزهراء نايب كنت لا و يمينه ان تفضيها اليك لمزيد محبتك لها

مشتو

ومرواية سبعة

الحسين ومراولاد عمه جعفر وعفيل تسعة عشر رجلا قال الحسين اللهم عذري
 عنك ما كان على وجه الارض لهم يومئذ شيعة وجعل ابن زياد الرقة مطبعت و
 جعل يضرب ثيابا بالفضية ويد فلما نهك وتعبت وحضر شعره في كل انفس
 رضى الله عنه وقال كل اشبهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له زيد
 لرجل فاجابهم فبجعت والله لظلم الاربعة ايت جرة على الله عليه وسلم يقول يا ايها
 الشقيطين فيكم ما غلظ عليه ابن زياد وغلظه بالقتل فقال احبني فقال
 يا هو اغيظ عليك مره اذ ارايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب حسنا على
 منزله النبي وحسنا على منزله النبي ثم وضع على الله عليه وسلم الذي يريه على
 في جوفهم ما ثم قال اللهم اني استودعك اياها وما وصلح المؤمنين فيك مما انت
 ودقة النبي صلى الله عليه وسلم عنك يا ابن زياد ولا يستغرب هذا امر ابن زياد
 بفرص ابن جابر رضي الله عنه بكم كواهيذ وراعيه وكان به هذا العنق لقتل يهتد
 ويحوز الخروج عنه مما جعله سيرا الحسين من الخروج والابايتوار عن قتل وهو الضوايا
 لغيره به جوطر الشبه ما نقل عن ابن العزب مكنونه فقتل بسيف جرة لا يبع عنه كذا قاله
 الحرثي في شرح الشفاء وكذا دخلوا اميرهم على عرو الله ساء في يوم الحومة
 واما دخل قصر الامارة بها امر براس الحسين ووضع على من يريه عن يمينه
 ثم انزل وجذله مع رءوس اولاد عمه واخوانه وسبيهم من النساء والنبيين وو
 جهم الذين يريهم معاوية فكلما وصلوا الى جوار عتيدوا جملتهم من الحيرة انصرع ووقع
 نصيبه بعد اقبال راس الحسين ومعه من اليتيم الله فصار بعد اخلعهم من رماح متفوش
 به كفيف ترجموا المنة قتلت حسنة شعبة جرة الحبوب والابايتوار والاد
 نجا الغضوب ثم ذهبوا لعلوا وطلوا اليه مثل سير يريه الشمر في زياد ولاد والمخافة
 ثم سار الحسين اجتمعنا على العالمة على اهل اللعنة الكراهية حركت الامم كذا جليله
 من تركهم كجسد امركة ووصوها فجاءت سبعين الياجر واهل الغفار ووصوها الز
 ياد والعمود والريان وهما رءوسهم وسباياهم فقتلهم سبع مشر من عينا له
 والمنتش هو ان جعل ميتة كذا راس المختبران ويوم بانه اكله واغبر الكذ وافي
 مره اذ انه حملوا الى النبي صلى الله عليه وسلم على قتال الجاهل وتغيير العباد والنساء منك
 في الدجول والروى واهل الدمشق اقموا على راجع الحام حيث تفلح الاسار والاد
 والشيء في ذلك ان يري راس الحسين في الجاهل ومن يفتن اكله الراس يريه في بعض
 راسه وبعثه قبره بغيره الحسين وقيل العبد الذي عشته كذا لا يعرفه اربعين يوما

يعلم في هذا السير العظيم ما كان له من كبرياء في النور الكريم، ثم أتبع
 تغير كجسرة الكثرية في الحس وأبريزاد وانتاعه في الحسيرة وقد خاض في نفضه
 كـ الروساء له الفسوق من الكلمة العساف كبرير وامثالهم مع أنه يجب على كل
 امرئ عايتهم والوعاء بها فالعقلا اسلم عليه آجر الاله ولا يحيط الفيا به
 عايتهم وجعلها بالباقي ببيع ما لها من العصور والعقود ولا كرفصهم الله
 فتح تميزه الشهادة في غير غير الدنيا والآخره رزقنا الله من ذنوبهم التي كانت حشر
 فيهم في رزقهم وتشتت فوايه امير في حال الله اربعة لواء الوعد والحيث في
 الغرير وابتدأت صبايتها النافذة في عن ارطوا القسفة ابد لواء الوعد
 له المحبة التي عرضها الله عليهم طابية المتفرقة بالعداوة والبغضاء وابر
 لواء المحبة له الحكمة والنصر في الغرير في فرائد النبوة صل الله عليه بالمرحوا
 كثرية والخزلاء ببر لوانة الله ثم اوفوا وعرضوا عن الله من بعد متنافه و
 فطعوا الامر الله به اربو صلوا لم يمشوا في قول الله وحققه الله على غايه
 تهم اسلم عليه امر الله المودة في الغرير في الفع عليه المهورات في اهل البيت
 وقد طهبت الحسرة في علي رفر الله عنك فحسبة بليقة فقال فيها انا الحسرة
 ثم جعل الله عليه ثم قال ان ابا البشير انا ابر النزيه وانا من اخصار اهل البيت الذين
 افترض الله فيهم مودتهم ومحبته ومولا انهم على المسلمين في غير حيث لا يفرق
 السلام وعلوهم لا يعرفون في البيت رادة رواية في قوله الله على ما فسلم وسلمته
 ومن ثم قال في مرفقة في حسنة ثم ذكر في حسنة في قوله الله في حسنة
 مودتنا اهل البيت **وروي** انها المنزلة قالوا يا رسول الله فرائدك الذين
 وبيت عليا محبتهم فقال صل الله عليه في الحمة وانا فقا في الحرير اجبوا الله
 لما عذوكم به في حمة واجبوا في حمة الله عز وجل واجبوا اهل البيت محبة **ومر**
 انه صل الله عليه قال **بالاقوال** يتعشرون في داروا والرجل من اهل البيت
 عوا حريته والى لا يدخل قلب رجل وامرأة الا ما حشيتهم للنع وكما انهم من
وروي كبروا في حريته واجتنب في البيت واليشت وصر ما تروى عليه في حمة
 الحسرة الحسرة الحسرة واسي واهم ما في الحمة راد اربو وودومات شيعته
 وقوله وابتدأت صبايتها النافذة في عن ارطوا القسفة ابد لواء الوعد
 في انها هرات في لواء النافذة في عن ارطوا القسفة ابد لواء الوعد

ومر في حسنة ثم ذكر
 في افاية على الله في حمة

ذكر الشجر انما السور
انما او افكر الى سيرة
محيي وحيا به

هذا الذي في الصلح غير علة، لا يثبت التبر على الله عليه الزهراء ما وقع
فيها والكثرة في الخلية ببقاها ما وقع من قبلها انما العباس الذين
مجلسه في البيت بالخروج على من امة لانهم عدا تواروا واولهم رافضوا الله
رسوله في البيت الطاهر في المصمير الكاظمين العليين الذين كان فيهم وفاء
الشريعة والمعارف الثانية والاسرار الالهية في شجرة الخلافة من بعد
انصره الله عليهم فقتلوه وشتر قتله كما قالوا لا علاج وهم اولئك العبد
فله كان كل كبرياء لم يفرح منهم الرضا بدار السبوت ولو ارجع الائمة
الصغيرة لتوالي الخنوع لاطاعوا الرضى المشع بطاير التي حل عند الوكا
الطاهر في راح الرضى شجرة اجسادهم المكونة من شجرة في قلوبهم
وكاوه ايجل في ملبسها قال ابراهيم وايزالون يتبعونهم متفرقة فها
دا برهم عن اخره بقطع دار الفروع الذين طموا والجراس في العليين
الفصل مبسوطة في التوارخ كنارخ العليين للسينوي واقتصار طالع بعلي
ك يطلبها ارشيت اهل كلامه ثم قال انما هو جلاله

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى
قال الله عز وجل واصله اهل البيت الفاء ههنا وايركتا الشاخصة القاولا
يضاهي الى الاشرف مما اجابنا في الالحاد واضاد الرعيون فطانه كما فتنهم
تصورا بصورة الشرف وقد تقدم تفسير البيت وقوله ههنا طابت احو
لكم وبروكم ونفوسكم واجعل لكم وافوا الترويعاتكم واحوالكم فانه ليسوا في
ثم عراصل كريمة وسيد عظيم وقد قال مولانا جلال الدين في تفسيره
توحيها لغيركم انما يريد الله ليزهت عنكم الرجس اهل البيت ويكفرهم
بهذه الآية منيع بضابلكم لاشتمالها على غير مقاتلة في العشاء بشاكر حيث
ابتدئت بانما العبرة في احوال الله تعالى لاهل البيت من غيرهم والاشرف
فيما يجب الاميار به وتكفيرهم من سائر الاغصان المرفوعة وقد ورد في احاديث
تبريهم على النار وهو ما يرد في التفسير وفائده اهل الانابة والتوبة الراتبة
تعالى

را
تأمل في ارادة
تكفير

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وادامة الدعاء الصالحات وصرخ لقاذهت عنكم الخلافة الظاهرة لكونها
 ماتت ملكا عموذ اعوضوا عنها الخلافة الباطنية مشتركة فوجع الرأفة فكتب
 الاولياء لا يكونوا اشكر وختم الائمة الجليلية بقوله تصبر ابا الفتح وحواله الاعلان
 ووجع التهور عنهم وتوحيدهم للتفخيم وتكبيره لشارة اشارة الى انه تملكه نبي
 ليس من جنس من انصارك ويؤكد انك في ذلك طر الله عليه بقوله وقد جعل على علم وفاته
 والحس والمسيح كسكاهه فلما ان طواه اهل البيت الله اذ هب عنهم الرعس وهم
 يتكلمون اذ هاتوا وخرج مريث ارمثالها بيت مثل سعيه نوح مريثها نجاو
 من تلغ عنها هلك ومحدث غير كبره اهل البيت من عصر **وحدث**
 سالت رايلا اتر فوج الرأمر مانت وايتز ورجل الرأمر ايتز لا كان مع ايتز
 باعطا ذالك ومحدث ايتز كعب الله واجبوا اهل البيت كعب **وحدث**
 اهل البيت عينة يتبعون النبوة الاولى فانه اولهم وعصيتهم وها هو من
 مؤلفها ايتز وويل اليكذير يفضايلهم مريثهم ايتز الله ومريثهم
 ايتز الله ولو عمل كل عمل **وحدث** والذ نعبدك لا يفيض
 اهل البيت اهل البيت الله النار على وصيته عمل اهل البيت في المرح وفي
 وان لم ائتشوف واجبت فكم اهل الله نوح ورسوله ايتز ايتز ايتز ايتز
 دور الوجود الذي علمته والملكه بيت رفايتك وحاب لبيك الترشاه وهو
 تغراد عارسه موناك زفنا الله نيتكم وجعنا علكم اهل الكرامه ايتز ايتز
 عتد ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز
 رفا الله عتد عتد ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز
 وقوانيس البصاحة عتد ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز
 لم يبراه عتد ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز
 عليه الله ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز
 وسلكوه يتكلم فيكم فالاشك شعركم انفس الشعة العتد ايتز ايتز ايتز
 شذرا وفتا ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز ايتز
هو خير منك وهو يقول اللهم

ايضا

بروح القدس **وثنى** نفسه بالبراءة والنيابة عليهم بالتقصير
 بفت عجزه الشريك وكلاهما من سائر أقومها من قبيلة فيهم من بني إسرائيل قبل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فومها بن مسلم الموالى له صلى
 الله عليه ولزما في مكة منهم يجمع مكة وخيبر ألف رجل ونفوس عابدة
 رضى عنها النبي صلى الله عليه وآله وأخبرتها بانها صلى الله عليه وآله
 واعتزرت بانها لم تعلم بالهجرة حتى سببه وهو ان زوجها
 قيس الت اظهاها في اسمها بالمهاجرة قيس الت فباسمها ما لم تسم
 الثالثة ثم الرابعة بعانتته زوجته فاجابها بانها كفتها عارها ولو ذلك
 الثالث ثم الرابعة بعانتته زوجها فاجابها بانها كفتها عارها ولو ذلك
 منفت خمارها ولبيعت من شعيرها رافا فالت فلما ذلك انفتحت فلما اذا
 الثوب في الجور من شعيرها رافا فالت فلما ذلك انفتحت فلما اذا
 قال بقولها ان الزمان قصير وما تبخرن بها نيرة ابقي لنا

أبي بكر

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ابراهيم وعصيته وجاء بهم شرا من اهل البيت اجمعين فلا اذالك انما هو على
 كرم الله وجهه من لا ياله من الله **وكان** من اهل البيت اجمعين
 الله تعالى هذه الاستدلال صريح ورد على من ادعى ان اهل البيت اجمعين
 انفسهم وجميع اهل البيت وعدن في اهل البيت اجمعين افسر منهم بالنوادر
 وله بالبلاغ الايجاز في اخرج اخرج الله عنه حريث والى جنته نبي الله
 افسر جنته الجنة ما برأت له بغيرهم ولا ينفق لاهل البيت اجمعين
 ذاقه ورد في الصحيح يا ابا حمزة شرا من اهل البيت اجمعين
 اراهم بيت ما ولا يرون انهم اولي الناس به وليس هذا الك اراهم بيت
 وحريث الجنان وتذكر اراهم بيت ولا يرون انهم اولي الناس به
 الى القومين **فان** قول الحسن بن الحسن السبط رضي الله عنه انه
 لبعض القوم فيهم وجميعهم نال الله تعالى فان الله تعالى لا يحب من
 ولا يقضوننا ويحكم لوكنا انما نأفوا بغير ائمة رسول الله عليه وسلم من غير
 عمل ولا محبة له في ذلك الا هو اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله
 والى جنته نبي الله فيهم وجميعهم نال الله تعالى فان الله تعالى لا يحب من
 الا ائمة والسنة اعلم في اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله
 اء وافسر عليك يا ابا حمزة في اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله
 من الا اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله اء وافسر عليك
 في اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله اء وافسر عليك
 على طائفة من اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله اء وافسر عليك
 عليه واهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله اء وافسر عليك
 بغير اوصياء وخصم بالقياس بما هو الا اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله
 فتعلم الا اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله اء وافسر عليك
 الكتاب والسنة حتى فقت لاهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله
 ولا من ورسوله هذه الوصية كانت لهم عامتهم وبنيت ائمة الله عليه وسلم بالمطابقة
 لاهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله اء وافسر عليك
 شيعته وشيعته على الله عليه وسلم لا ينفق لاهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله
 في السنة اعلم في اهل البيت اجمعين في حاله والى جنته نبي الله اء وافسر عليك

من اهل البيت اجمعين
 من اهل البيت اجمعين

من اهل البيت اجمعين
 من اهل البيت اجمعين

يا ابا حمزة

افرايم السلاله وقال له ارضك وحكمه وقضيه عز وروايد الحق بعينه غير عيشه كان
وقال ارضك الله عنده ليس سلعته الله تع لا تكرر ارضك العوا لا يجمعها الله غير
في غير هذه هاذله المفاخر اياها فاعلم ان هناك شهيواته عنده على الخبير واصله
الصخر فمات منها وفضته مشهوره في النجار وغيره فنعنا الله ببركاته ورا
دنا عن حبه ابيك ثم كلما ما بغير او صا غير الله عنده فقال
وتر من الشيطان اذ كان وارفا فلما اراد من الله ان يراه انشأ ريدا
السلاطه المبريت اذ صبح يا ابن النجار والله نفع بيده ما القيد الشيطان سالك
فيما فلك الاسلاك فيما غير في ارضه ففعله في ارضه في الشيطان اذ ليس
وكل عاتق تهرده اذ لا جل الله كان وارفا في ارضه في الشيطان اذ ليس
لم يور الشيطان حوا حمله وليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
بالعاروف كما قد يور هذه كماله في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان
يغير الحق والباطل في شيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
فضيلة النار التي كانت تخرج كل عام هو الربوبية في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
فلم يخرج في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
كما ذكرنا في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
واير عجله في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
عليك في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
وان يجمع في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
طال اذ عظم وانتظر الى ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
النصيب اذ في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
التي كمال انتزاده في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
حرف البير من ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
فذكر النبي صلى الله عليه وسلم في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
او اشتراها فله الجنة فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها
وهو موجود في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
لما فلك الله عليه وسلم في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان
واقسمها بربها هذا وبيد هذا فاعلم ان هذا هو الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في ارضه في الشيطان اذ ليس في الشيطان

تخرج حوالا الهنوت
موت في كل الله
لديا ليا

البيش

نبح

وقد اكد انه امتنع من الطواف بالبيت في تمكنه منه لارادته فحبس على الله عليه صلواته فلما
 لم يجد على الله عليه صلواته فحبس على الله عليه صلواته فلما لم يجد على الله عليه صلواته
قصته في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما فصر العزم وسأله الهرة ترك
 بين الحرسين فسمعت هذا الطائر يفرح في جوار الفخذ وقالوا لئن لم يوحى له علينا
 في هذا ذلك التمسك ولا يفتقر العرب انما افترضا ففكرتم ان سله اسهل من ان يعفروا
 الصلح بينهم ويبررسوا الله صلى الله عليه وسلم ان يرجع عنهم هذا ذلك التمسك لئلا يقول
 الناس انهم فعلوا ذلك على اهل مكة فعودوا السخنة الخيلة ويدخلها والاسلام يعلو
 ليكون ذلك علامة على الصلح على وضع الحرب بينهم عشر سنين فعلموا شروهم في حاضر
 فكشروا الصلح واشهدوا عليه رجل من المسلمين والمسلمين فيهم ارسا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعقدوا التمسك في كل اشرف فرموا ارسا رسول الله
 مع بيت الله ومن دفعوا مكة بكرة وامراده وارادوا ان يمسكوا من اذنه ما جاءه ففعلوا
 من اعتقاد وتعلقهم البيت بالمير والهمى بدوه الفاعل ففعلوا ففعلوا ففعلوا
 له ان شئت ان تطوفوا انت بطرف ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 به ورواية انه صلى الله عليه وسلم قال العير اذهب واستنكركم لئلا يفتكروا بيننا وبينه
 فقال يا رسول الله ليس هناك ربيع عجمي لم يفتكروا ولا انما انما انما انما
 يفتكروا يا رسول الله ولما ارسله صلى الله عليه وسلم ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 ان عثمان ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 يا بعد الناس على الاوضاع صلى الله عليه وسلم عليه بينه علمه وقال هذا ذلك بيعة عثمان
 بها عزمه ورواية قال ان عثمان ارجع الله عليه وسلم ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 الاخرى ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 المشركون بهذا البيعة ففعلوا ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 حبسه اهل مكة ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 الله الابن ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 اء امتنع من ان يكون بالبيت حش حش ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 الى النبي ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 مع امتنع من ان يكون بالبيت حش حش ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 حش حش ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 وضوا حش حش ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 والضوا حش حش ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 وضوا حش حش ففعل ما التمسك من السيرة الكرمية ففعل ما كنت اقول ونبي الله صلى الله عليه وسلم

وبعثوا رواته قال صلى الله عليه وسلم
 هذه بيعة رضوان الله عليه

عليه السلام رضي الله عنه ومن عجب ما هذا الدب انه لم يكنه تركا صلا
 كالقول القائل به ناعقت الابل في مقابلته مع كونه تركا ليلع نوايته كثير
 من اعمال البرار الادب مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير ان
 حيز الادب اوجه تشبيه به وعنه رضي الله عنه من اهل الادب ما كان
 الجاهل الذي هو من قبل الادب لا يكره غير غيره وقد صح انه صلى الله عليه وآله وسلم
 مع خلقه وقد استخبر منه لادخل عليه فجمع ثيابه لا استخبر من رجل استخبر منه
 الصلابة وروى عنه انه صلى الله عليه وآله وسلم قال اني اشر امتي حياء فقالوا
 ايضا احييتي وادركتها من اهل البر عوان جبريل يسير تستخير من ملائكة الر
 حان وقال انه الطيب لم تستخير من عثمان لما تشبهت به والكثير من قوله وقال
 عليه السلام انما تشبهت عثمان يا ايها البراهمة عليه السلام وقال ايها
 عثمان وليا الرضا والافرة لو كان علي اربعة بنات زوجتك وامرأة بعد
 وامرأة حتى لا يفي منهم واحدة وما زوجتك الا لوجه من الله تعالى فقال القوم
 ولا يعرف امر تزوج ابنتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وسلم غيرة وكذا سمعوا النور
 بين وفدوا عنه رضي الله عنه انه قال لا اوضع بين علي بن ابي طالب بهار سوله
 الاصل الله عليه وآله وسلم وقد نقل عنه انه ما مني به جمعة ما اوتيت في الدنيا ولا في الآخرة
 جاءه عليه ولا استكلمه ولا اتقى من اسلم وجميع القوم على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ومما ذكره كثرة راي الله عنهم وبعاد ذكركم وعينهم اجمعين كسيرة من اهل البيت
 وعنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من ذرعه في النار ولا اله الا الله ولا اله الا الله
 عليه وقد دفعه الى الفساق ببر وانما لم يتركه به كان ذلك كان يتبعوا الفسود بالزنا
 العجزة التي تخرج فيه وهو رعيه بفعله من غير الله عليه وليس به اهل افضلية بينهم
 على هذا الترتيب فها هو بالحق لا يفرق بينهم غير وهذا الجماع كما كان جماعه والامة
 ثم عثمان رضي الله عنه وهذا ما عليه الاكثر وهذا في سعيه الكثر وما كان هذا الا في الواجب
 وفيه عليه وان كان عثمان ارفع منه بالحق لا يفرق بينهم غير وهذا الجماع اهل الشورى وما يصح بافضلية
 على رضي الله عنه ما عدا عن عثمان كذا غير غير الناس من روى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 كثر عن عثمان رضي الله عنه وعنه في غير ذلك كسيرة من اهل البيت رضي الله عنهم
 نفور افضل هذه الامة من غير هذا الا ان الله عليه وآله وسلم يكره عثمان ثم نفسك قلت
 والنواب الوفاء اختاروا بعض هؤلاء المفضي وقوله من النور صلى الله عليه وآله وسلم
 اءشبههم وشبهه قال صلى الله عليه وآله وسلم اءشبهوا بي اءشبهوا والى الترتيب وعلى
 رضي الله عنه فيمنع من صلى الله عليه وآله وسلم في غير المطلب بهما التثنية والاعتراف

لو كان له
 زوجة عثمان
 من الرضا

يوجد من النسخ والاول
 في الكون والدين والعباد
 الكون والعباد وهو
 في الدنيا والآخرة
 الكون والآخرة
 الكون والآخرة
 الكون والآخرة

يقولون له صبي الدنيا ايا اشعاني فدا جيتت دعوتك ونسب ووانت ايا
 الحمة رضي الله عنه انه كل ما معك من الدنيا يبع الجاهل والزيبر وفوق عليهم
 على اثر الله عنه مواعظها اجتنابا من فوقه كالحمة يبع الضفوف يجاء له صفة كفته
 وقتله بجادى المخرقة سنة ست وثلاثين عرار بع وستين على الاشهر و
 ضربا البصر وجاء له على ميعاد يسع التراب عروجه ويغفر عنه الله عليه با ايا
 محرز على ان اراد فغير لاله شئ من جفد الزبير فوالله الجنة يقابل
 ويجوز ان يكون الزبير ايا الكفر والنجس لم يسم
 ايا وافيتم عليه بواريك ناصروا ولا يبر وانما اخبروا بالافعال بديوان
 على البكة لم يبر فضله بالقرابة لانه ابر عن رسول الله عليه وسلم وهو الزبير
 اثر الصوامير من صفة من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو احر العاشم المقترب
 بالجنة واجر الثواب في الدنيا بغير الاستسنة لاجاب الشورى والشيعاء المصنوع
 رين لم يبق احده الشجاعت والاف سنة كجنته وعلى لخالك كذا كما يبع بدرا بمانته
 صبر كذا كذا لا ينجى به لم فهو هو اقل من سئل سبعا بسبب الله تعالى لانه سمع انه
 اخبر عن قتله الله عليه وعلى جرحه بشق التراب بسيفه علفه النبي صلى الله عليه
 باعلامه فقال له ملاك فقال كذا انك اخبر بقتل عليه ودعا اليه ليسيفه شير
 المشاهير كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 فهو اخبره صفوه الروح من تيسر اولهم الزبير وهو يبع مع عمر بن الخطاب وبع انه
 انشتر الخوف يوم الاحزاب فقتل النبي صلى الله عليه وسلم من تيسر بغير الفروع فقال
 انما اعداء فقال انما فقال صلى الله عليه وسلم بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 ما الله عليه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 لو انتم لمقت فقال لقله قالوا الزبير فبلا غير قال الله والله اني لمقت وانتم
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 الصفر فخرج غير الله الله هو على بغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلا غير
 قد علمه باقل حشر كملك اعناق حواشيها فقال كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الله صلى الله عليه وسلم بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 والله لا افانطش احد راجع افعالهم ولو لعدوهم افعالهم لفرع علم الانا من كذا كذا كذا

[illegible]

[illegible]

ادوا قسم عليه بام السبيل خير الحسب والحسين والسبيل هو المجد
 واما ماهر للفاخرة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اخو بنته وقوله
 روي على بول مرار زوجه طهر الله عليه وسلم له رضي الله عنه ثلثة سنين الله
 يوصي من الله بفرارك ثم اورد وبنو بها بعد الفجر بسبعين شهرا
 ونصف في الحجة على راس اثني عشر وعشرين شهرا وكان سنة اربع وخمسة
 عشر سنة وخمسة اشهر ونصف وقيل نحو عشر بر سنة وسبعين سنة على
 امرى وعشرين سنة واشهر فملا ابي عبد الله وهو والاه كلنوا اطفالا
 ثلثة وثمانين للفاخرة احب اليه الله وكان يفيكها وبها واذا اراد
 سيرا يكون اخر عمر بها واذا فدى اول ما يفل عليها وتوفيت
 بعد على الله عليه وعليه جميعا الى الارض كان سنين اربع عشر فميت
 غوشتها اشهر وستة اشهر فميتون سنة على القول ثلثة وفداً
 اليها على الله عليه وسلم انها اول كفوفه بسنة بزالك ودفنها
 سبيل ناعلى ليا بو حيتيها او اخذها بعد فبرها والاشهر انها وقبت
 ولدها الحسب فميت بماله او كان الفطيم ابوالعباس المرسى وبها
 فاعله كوشه برون في قاله ولدها انها اغتسلت وليست ثلثة الجدد
 واخذت بنت وقالت انها مقبوضة الان فلا يغسلن احد ولدت بنتا
 فماتت قبل ان تلد سبيل ناعلى في اللذة في وصفتها واكرمها صلاتها امرت
 والفاخرة بتعجيلها انها يغسلها واذل مفزعة كان الاطعم الموصوفين
 وفردت ونشها ادوا قسم به هو الحسب والحسين وحسبها
 مات صغيرا والاه كلنوا ولزنيب واولادهم الرضا والسراعة واليكنى
 الله عليه ولم يغيب الا شهرها فانتشر نسله من جهة السبيل فميت واكمل
 ولدت لغير ذكر او انشع من انشا فميت ثم عمر نزعته بقوه بر جعفر
 بعد موته بلخية سبيل فميت ثم بلخية سبيل عبد الله ولم يغيب شئ
 ثم تزوج الاخيرة فميت الزنيب فولدت لغيره ثم سبيل على والاه كلنوا
 تنتشر نسلها اولهم شرف اعلم شرف وبعث الله من غير زنيب ولده من شرف
 الحسيني لم يتبها باور وفي فضلها وقوله ومروته العباءة اشملت
 عليه والعباءة اشملت على الفليكة وانتشار الرضا الى مكة على الله عليه
 على على وولدت لغيره وانبأها حسدا وفي الله لها واولادها بنت وولدت لغيره
 عنها الحسب وظهره فميت روي في الفعليه كسما ووضع بين عليها وقال
الله هو اولهم واولهم واولهم واولهم واولهم واولهم واولهم واولهم
 ورواية اخية بعد الله حيتي ثلثة كانية قوله انما يريد الله ليزهبنك الاني وهو

ماتت للفاخرة بنت
 اشهر من سنة

البتوا فالابن عبد البر ولدت سنة إحدى وأربعين من مولده على والده عليه وسلم
والنور والابن اسحاق وانها ولدت قبل النبوة قال ابن الجوزي لم يصر سنين واقتل كل
ولد له صلى الله عليه وسلم غير اولئك الستة فبقي الطيب والطاهر وعبد الله وقيل الاولاد
اقتلوا للثلاث ومات صغيرا وهو الصبي وامر ابراهيم بن مارية الفقيهية ولم
يكن الحجة سنة ثمان وسماه ابراهيم باسم ابيه قبل التشيع او فيه وجع بانها وقعت
قبله مخفية والظاهر فيه وكان صلى الله عليه وسلم يذهب اليه وهو القوي عن خيرة الى
دلهما خذله ويقلبه تفرق وله سبعون يوما ويكسبه عشرة اشهر **وفي**
حريث لو بقى لكاه نبأ الحجة لم يولد له نبيكم اخرجوا نبياء **وفي الحريث** ولا نبي
خريجة رضي الله عنها قبل الهجرة بنحو ثمان سنين وقد جئت بالجوزي عن
وستين سنة **في زوج** صلى الله عليه وسلم بنت زينة بنت جبريل بن عبد الله
افق سهيل بن عمرو سنة ثمان وعشرين للهجرة الى الكوفة بنت جبريل بن عبد الله
ودخل بها قبل عدايشة ولما استفتت وصفت نوبتها الكوفة سنة ثمان وعشرين
في شوال سنة اربع وخمسين **ثم عايشة** بنت ابي طالب في شوال سنة ثمان وعشرين
مير النبوة في وفد بها في المروية في شوال على راس ثمانين وعشرين شهرا بنت تسع
سنين ولم يتزوج بها غير ابيها صلى الله عليه وسلم عليه اكثر مائة سنة وسماه وكاث فيفة
عالمته ما وطلعت وصفت ماتت رضي الله عنها في المروية سنة ثمان وعشرين
وكتاها على الله عليه السلام عبد الله بن ابي ربيعة بن عبد الله بن ابي ربيعة
افضل المراء الموشير ثم قال ان خريجة افضل المراء **في عايشة** بنت ابي طالب
له قدر اربع في الله غير ابيها قالوا والله ما ابدلت غير ابيها ولا الله صلى الله
عليه وسلم افراها السلام من غير طهر وخريجة من الله تعالى والام ايضا **والحجة**
افضل من ابيها الما فيها البضعة النبوية التي لا يبدلها شيء والخم المفضة لخريجة
خريجة احبب عند ما تهرج الله بدار والحجة افضل من خريجة ثم عايشة واقتار
ايضا في افضل خريجة للاختلاف في نبوتها ثم عايشة **في عايشة**
بنت ميسرة بن الحطاب رضي الله عنه تزوجها سنة ثمان من الهجرة بمسراة
من الحبشة وموت زوجها خريجة في سنة ثمان وعشرين **في زوج**
صلى الله عليه وسلم سلمة بموت ابن سلمة سنة اربع وكاث من الهجرة

ابن كثر في حريث في سنة الثمان
واعلمت من سائر الما في سنة الثمان
ولكن

الوجه

والتي دلت عليه انما هي الجلييلة ان لم يال اليك لا تجسد وشيعة ولا يوسر به وقوله
 مسارة التي رضاء وقد فهمنا ان يقول لك قد اذناها لافا يسمع لك و
 سئل هطه واشبع تشبع انك لم تخرنا شفاعته ولا تمل بيننا وبينه بحسب
 جاهله وقد راء عنك بدارع الراحمين انك العالمين في ارض الله
قد رجعنا لك لنا من التي ابردها فلو بنا من الله
 فراقنا لك ومعنا فقطك معشر محبيك وعزائا ايها النسي الكرم للامور
 العظيمة من الخير من النجاة والنعمة والشهادة التي ابردها
 اء ايسرها واهورها فلو بنا من الله اننا نشوقه من قسوة خوة الوا
 خرة يا حسبت فلو بنا والسنين وجوارحنا ومناشئ لبقائك العظيم
 كرمك العظيم انجيت رجلا او برادر فهدى في الشبه
 عاشقك الذي في ارض عاربه او رجع الجار من غير خسر ثم قال رضى المعنى
 وانتشار انك انضاء وفر حكمة الرزق فخذ انضاء
 انضاء في الخرج نضوب بكسر النون وهو المهريل الصغير الضعيف ان نضوبنا
 فلو بنا الذي في كرمك ان كرمنا هاريل من البقر فكنز العلم في كرمنا
 ونقل اوزارنا قدمنا اليك في كرمنا التي هي محل العلم المقصود
 سلاحتنا انضاء اء ركبنا ما نيل في ارضنا السبر والتعب
 وفتق الاسراع بها الى الوصول الى حرمنا غنما من اللوفوف بساخن
 كرمنا التبع بشهود احسانها والتماس للاغنى او من يفر من
 ولي يرد الفتي ثم قال رضى الله عنه
 في وانجوت في الصرور حاجات نهر ما الهام نرايريك انجوت
 اء واستان في صرورنا حاجات انفسنا في حيث فصرنا مقرك اخينا في
 انفسنا امواج انفسنا صولها رجاك الكرم في رغبنا اليك اخا وطننا الخطر
 وخطبنا بلول في صولها الامار من انوارك والنوسل بك الرموك وان لا يسلية
 البير غيرك في حاجات تلك الحاجات التي اخيناها ما الهام نرايريك انجوت
 بتبر الصرور ان استنار بل نضفها شريديك كمال سرتك فضاها فان لا
 بقضيه غير هذا الواسع ولا يبرها غير عظامك الشامع ولا يبرها غير واسع
 جودك ولا انصر اخينا في ساحة كرمك بل انزل في قديمنا في كرمنا
 احسانك في الفتي معقول كرمنا انفسنا في شواغتك التي هي علم المرفي في
 ميلة المرفي في بارها في غير الله عظم ثم قال رضى الله عنه
 فاشنايا من هو القوة واليقين اذا الجهر الورا لللا والله

صار اليه قوة صرورة
 في الماير ادم الورود
 هو راء الكثر

لثمة

لأدراك المناجات والتأثير بالذكر فكم من ذكر غفل اللسان مع حضور القلب و
 فكر القلب لا يلتزم به حتى كأنه ينسئ ويغير الذكر هباء من دونه **قال** أبو سليمان
 أحلم ما تكون العباد لآذ الألق وكثرة بطنه **وقال** الجببر رضي الله عنه يقول
 أحرك بينه وبين الله محلات من طعام ويرى به بعض محلاته المناجات **البا**
سرة الثالثة الانكسار والزكوة والطب والبرج والاشتر
 التي هو منبر الطغيان والغلبة في الله تعالى لا تنكسر النفس ولا تنال الربا الجوع
 وعزلة تسكن بها راحة وتغف على عجزها وذلك إذا دعيت فرتها وضافت ما
 حيلتها بلغة طعام وانتهى وأطعمت عليها الدنيا بما ينشئ من له وانتهى ومن لم ينشئ
 من نفسه وعزلة لم ير عزلة قولا له وفهمه وانما سعاده في ان يكون دائما مشاهرا في
 تسد بعير الدار والعجز ومولا به عجز الغيرة والفقر والغلبة في عجز ما عدا ما عدا ذلك
 اختار النبي صلى الله عليه وآله في عجزه يوم ما ويشيع يوم الحزب بئانه **العا**
سرة الرابعة لا يتيسر بقاء الله وعز آية ولا يتيسر أهل البقا والبقاء
 ينشئ البقاء غير الجوع والعجز البقاء لا يشاهد بقاء الا في ذكر بقاء الاخرة وينتد كسر
 من عجزه على عشر الخلق من صان القيان ومجوعه جوع أهل النار وأهل العزبان ولا
 تم عجزه به بل جوع اشهر في ظهور النور في اللسان واللسان واللسان وهذا
 فليس اختصار البقاء بل لا يتيسر عليه **وقال** في المثل ويورث ايضا البر
 حة والشفقة على الخلق في دعوه الرأف والمواساة **وقال** الخيران **الفا**
الخامسة كسر شهوات المعاصي والاستيلاء على النفس والاعتناء
 المعاصي كلها الشهوات والقوة وملاذنتها من المعصية واللبس في قلبها بغير
 كل شهوة وفرة وانما الشهوات في ملك الرجل فليس في الشفاعة ان تملكه بعينه
 وكما ان لا تملك الرتبة الجوع لا يضع الجوع فلا خوف شره وجمعة في ذكر النقص
وقالت عايشة رضي الله عنها اول دعاء لي اخرجت بعد رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم الشيع من الفجر لما شعثت لم يره جمعت نقوشهم وملاذمت
 ما يترك واحدة بل في خراب العوا **الفا**
السادسة دفع
 النعم ودوام الكرم بامر شيع شره كثيرا او من شر شره كثر نومه ولذا قال
 بعض الفضلاء في معاشة المريد لانك لو اشتهر اشتهر بواكثيرا بغيره واكثيرا فتمسوا
 كثيرا وكثير النعم فيسبغ العز وفوانك التهمير وبلاء الصبغ وفساوة القلب انفس الجوع
 وهو اسهل من العجز فيد بغيره ولو قد علم التهمير فيلا يبر له محاولة ومن الشيع ينشئ المصالح

في وقتها بخير كثير **العابرة** الشريعة تنقسم المواضع على العبادة
 حلال الاكل منع كثرة العبادة لانه لا يترك محتاج الزمان يشغل باله ولا يريد الاحتياج الى
 زمان في بطن الطعام او في غيره من الغسل او غيره ثم يكثر تردد في البيت الخلاء
 وفات المصروف في هذه الاوقات لو صرفها الى الذكر والنافع وسائر العبادة ان لو
 ربح **قال** السر في ذلك انه راقب مع ان على الجرح ان سويها يستف
 منه فقلت ملامحها الى هذا افعال الذميمة ما يبرر المصالح التي لا منه او سب
 من تشبهه فقامت في غير منار بعين سنة وانظر كيف انشغل عن وقتها فلم
 يصبه في الموع وكما تنقسم من العرجو هي في غير ما في سنة له فيمنع ان يستوي في سنة
 خزانة يافيه في الخيرة لا اقول لها وذا الذي جرحه الى الاعتناء بالله وذكره وخرج منه
 ما يتعدى بكثرة الاكل الكد والوعظ الوضوء ومكان من المسجدين وان يمتنع الى الزوج لشي
 الملو وهو راقبته وصرا الصوم فانه يتبشع من تعبد الجموع والصوم والاعتناء وطعام
 الشهادة وصرف اوقات الاكل واسباغها في العبادة ان يراعى في جميع ما لا يستغنى عنها في هذا
 الغافلوه الذين هو بالحياة التي يراعى في العبادة **الفصل** في التماسه
 صحة البرور وربع المراهق وان سبب كماله في كماله في حصول فضله في الاعتناء به والعز
 ثم لا يمتنع في العبادة ويشوش من القلب وينع من الذكر والعز ويوم الى العصر والجماع
 وينقص العيشة ولذا **قال** الله عليه الصلوة المعتبر بين الداء والجماع راس
 الدوا وعودوا كالمري من الاعتناء به وعز بعض العباسية فراهبا اهل الشار قوله
 صلا الله عليه وسلم ثلث طعام وثلث شراب وثلث نفس فتعجب منه وقال من سمعت
 كلاما في فلة الاكل المسرعة وانه كمال حكيمة وقال لا يبرر سلك من اخذ في العبادة بمثل
 جلاب لم يعتن الا على الموت فيلزم من الادب في الابل من الجموع ويرجع قبل الشبع
 في الخبر المشهور صوفوا انتم **العابرة** في التماسه
 فجة الموتون من تفسد فلة الاكل في كماله من العمل في تيسير والتعقود
 الشبع ما ربحه في ما كان له ياخذ في تفسد كل يوم فيقول اذا تناول اليوم فيحتاج
 الى ان يظل الى اكل الدية فيكتسب الخبز فيصير او الحلال فيد او تعجب ويري الاحتياج الى
 ان يغير المصالح التي تكون وهو غني عن الزوايا والاهلية والسوق فيجب التفتة فلا يغير الحما الذي لا
 في غلبة حوائج بالذكر وقال اذا افراد اذ ان الشبع في غير شهوة لزيادة الشبع
 حتى في سبب كثرة الشهوة به في غير **وبالجملة** سبب هلاك الناس
 من ضيق على الذين اوتيت فيهم البطن والفرج وسبب شهوة الرج

اخبرني الله انه اذ تفتت له عيشته في الدنيا والنهوض الى غل القضا
 كسر في الاخرة عن الحق الى مفاها المغيبيه يدونه الحقوقي وتبعان ناشية
 عن زك الزنوب وكثرة الغريب في حقوقي الله تع وحقوق عباد له شمر
 ذلك في انضامها الى كل هذه الفهماء لا يحقوقي الادب من مغيرة على
 الضائفة والتشيل الا ان رضى الله عنه في الخداك فلا ما له حيلة في ترويح
 التماس من تلك الزنوب في حيلة الموتى في السير التي لا يفر على هوى
 ولا تخلص حيلة من هوى ذلك تمنع في شيبير اما نفس الى الله في
 خلاصه بما سبوا له من عمل صالح وبشفاعة الشاويج في عباد الله
 في ان يرض عنه خصمه وبسبيل عليه يدل عيول وظال وهذا اذا تروا فيه
 قوه في نفسه فيفسد وقوله من الزنوب حال دفع مذكوره وبالله التوفيق
 ثم قال رحمه الله را حيا ان تعود اعمالك السوء فيعلم ان السوء هباء
 او ترى حسنة تزيستك فيفعل الاستحسانات الصالحات
 فوله را حيا ما ان ضمير او تفتت في حال ان جرح هو من عام وضار
 المذكورة والاولا في ان تقرأها وتعلم ان تعود اعمالك السوء الى القبيحة
 بسبب فقر الله في غفلة لا تنفع له وضمة ذنب ولا تنزله في شوة قلبه
 حال ان تلك الاعمال هو هباء او مثل الهباء المنثور في انما هو وجود
 لها اذ هو غبار في شمع الشمس انما دخلت في كوة ولا يترك بمس ولا يمس
 او ترى حسنة بعد له حسنة ان ادخله في سلك فوله سبحانه انما
 واما من عمل صالح او اياك يشي الله سبحانه في حسنة في حال ان رضى
 ذاك الاستحسانات لا ان غلبت الهباء او الجرح في محبة والتجاسة الى الحيلة وال
 الهباء في تشييد الشبان بالخروج والحسنة في ان الاستحسانة في محبة واتباعها
 استحسانة التي هم لوازم في تشييد به في حيلة فلا يفر وبالله التوفيق قال
 في الله تع عنه ومما ذكره في انما تعني به تفكك الاعياء فيسبب ويحب البصر في
 رجب غير تفكك في ما لها في رجب وهو البصر في الافاء
 هذا اخطا في القصور وهو سوء الله في الله عليه وسلم في انما تعني به وتفهم
 بشأنه في الجوع في فعل الخير في قلب اعيانهم من الله التي في رضى الله تعالى
 اردتها من عجب البصر في حال القلب في المار والعدالة في انما استحقاق الله وانما
 الامم في انما تعني به ربعة عشر العبادون في رضى الله تعالى
 وهي من السحاب في انما تعني به ان كانت الفهم في رضى الله تعالى

سيرة في حبسات

الغلبا حتى تغزى الدجيله مرطع شعير وانما فراشت مستك بميل وادله
وتوشك اليه بموجله وشكاه فكارهوا ان ينحوا اليه يعين المغيث او العنانية
فتعود سبيلك حسنات واعمالك صالحات ثم استر على ما ذكر من فليح العيان
له صل الله عليه وسلم فقال له للثكنين عير من المتعبون كثيرة تبقي
لديهم ومطاعا للملح ان الملح بالثكنين لا يطع الا امره فاهل الخ والملا انهم هو
البركات ان العزب الشايع للشارب لولا انهم لم يسموا بالقران الذي هو اوطر
لانهما كانا على النار والجنة كما في الحديث الشرا واذا يقع البراءة اليه
يغير فليح الذي الكامل للشارب والجنة رفوله وهو الذي ان عير اخبر على
مذهب الاخيه وتبعد اير ما في تشبيهه بالثكنة لانهما لينة وانما ذكر الله
الجنة هو وجعلوا الجنة بقر الينة وما ذكره النظم في البيت لثكنة فلما لم يبرك
سند له ان فليح عير ما عده باقضا كثرته قال ويحتمل انه اشار به الى
المراد والابو عيم انه صل الله عليه وسلم يبرر اير ما في القرية اعز بسند
يوجد في الاخرية في هذه يبركة بضافه الى الله عليه بسببها انما فتركة
ما في صلح صرخه بانظر الى الجذلة ثم قال ثم رايته الجاهل في السبوط ذكر ذلك الى
مستمر فقال ورفقه صل الله عليه وسلم عزب الماء الملح اير والمحاديث القبيحة
بغيره في هذا المرح ومصلح الماء او باليه التوبة في هذا المرح
والله اعلم بغيره ان كاه يغيث اليه من عير ذنبيه وهذا هو الذي
كلمة تروح وتلفق تغير الشمس والشمس ان تعجب عير وتندم زائد من اجار
جنيت على نفسه من التوبة وصلاح العيوب اركان يغيث هذا التوبة والشمس
تغيره او افندي ان الشمس على الزنب بسند الكند انهم توبة التوبة لقوله صلى
الله عليه وسلم توبته لما مع طهارة لقوله ارجع وانا انزله الميعود للشك
ان يقول التوبة فتمم ان توبته ان توبته ان توبته ان توبته ان توبته
كثير توبته في غير الشمس وقوله ان توبته ان توبته ان توبته ان توبته
وقوله عير ذنبيه من ان افندي الصفة الى المرح هو الكبر اعلم في الاضي
الله منه وعير ذنبيه ان توبته التوبة ان توبته ان توبته ان توبته
ولما عير ذنبيه التوبة في البيت الشايع اير في هذا المرح ان توبته ان توبته
بغيره الكند على الزنب حيث انه فيج شرعا وقوية للفتن من الله عز وجل امن

انما يغيث الله وشه
قوله عز وجل ان
كثير من

اشاخص السار لان عنوانه
ومنه يسر في عليه العوان فيقول
بالشعير

الصوى من القلب هو الراد الوضال جزئاً من نفسه مما لا يفر من
 اسمه عليه من تداركه بغير الكبرياء ان الغضوة اذا فوضتها استترت وتكلمت
 لئلا فوضتها الخفت وكان يقال من انى عليها رجوه يستتر وهو
 نصف العزم وكان فيها عذاب جبار والاربعين قبل ان يتر من لم
 يتب منه ابد الا القليل من النصارى كبر جملته منهم ولذا لا
 تعجب النصارى من ما في حقه بقوله من استجب له وتجب نعمته
 في قلبه بالاربعين في كل يوم من النصارى من له من الله وفضل
 وحيد قلح وثقلاء والحق الذي وصلت اليه في انظر على القلب و
 شترته وهو من خروجه عما جيل عليه من ربح الصوى وشاركتهم اعوجاج
 من اجل كبره كبره منى وهو عظم وانما لغامته وهو عظم الكدب
 او الاحمر ان الامواج يعبر الامعاء والاعضاء يتنكر بالعامه وانما اخر التوبة
 لهذا الاوان **لما ذكره بقوله**
 كنت في نومتي انشيت بها استيقظت الا وقت شملها
 يعني انه كان في حال الشبهات التي تكثر فيه الزلاي وتولي جبر الفطام
 قبل استيقظ من غلبته وان شبر من قدرته الا والشبهات في لمحيتها فيشترها
 الفعلة بحال الدار التي لا ينسب اليها من قوى والهيئة الشبهات
 هي التي اختلطت سوادها بتياسها ولا يملكها من تقوى الا الشبهات
 وان كان حال الفعلة وهو قريب من الجوع والانزجار من العود الى الله
 وان يفسد في تقوى كما تفقد في جلاوسه الشبهات فانه في حال
 فستل عن الصفة والركة لا من صاعبه كعبه في عظمه الران شرا بعينه
 عليه الرجوع وبالله التوفيق ولما كثر من قدرته وانما من منتهى
 جادير الى الحق بالشبهات في راحة الشبهات في حال
ومما دنت رفته وانما الرقة في حال مساقفة وانفرد
 التملك على الشبهات هو الاستمرار والروث عليه له واستمر من ودمت
 افنجه لانتع اثر الرقة كما في نفسه واستمر من المسالك والمرايد في الكفر والهل
 السلوك والشبهات في الكفر من سجنه والمرايب العقلية وطالت على
 منسلا من بينه وبينه كبحر الدراجات التي جاز بها الجوارح التي فله

افضل على جيل
 وان قيل بكل شئ

فلكعوها واما على ايضا اقتفاء لاعمالهم واخلافهم انما يستغفروا او فانه
 وانتموا اسما عنكم فليست عوا شيئا من هذا الكيفية والكمية بالية بصيروا
 ليكوا وانتموا كوا كثر او قفنا الله على الحرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احوالهم والحق في باعمالهم اميد ثم قلتم الله
 في الاسباب من وهو امان في شئ او غيره وانتموا به يعني لئلا
 لت المسألة فيه ومنه تسبب عند الك ان يكونوا وانتموا في ام
 شئ او غيره معية يعبر شئ او غيره او يصعب شئ او غيره او يسهل
 سعة يعني ان الفوق كلفوا انفسهم من اعمال الكثرة والكمية والاعمال
 الكمية والاحوال الاشبه بها او يجب لغيره عدد الحق به فكلما
 فلكعوا بن الكثرة وماور يصف قطعها لعلها تملك عنده لاس سكال الله
 لئلا الك في كل شيء كثر في غير واحد الك على الله عز وجل في كل شيء
 للضرورة وهو غير مقدم وسبب او غيره مستر او غير مستر في كل
 مضاف وهو مبتدأ يعود على ورا واما مع غيره ولا يملكه فخر في
 المبتدأ والخبر كزيادة التناشد والتعش والتع كعلم في كل شيء الله عنه
حزب المرجبون عن سر ام كوفي من خلفه لما يك
 المرالج هو الذي ييسر اليك كذا او اكثر لا وغدا الشئ اخره يعني اراوليك
 الفوق الذي قد نوا امه وقطعوا المسألة في حق وطولوا الخبيرة كما نوا
 يقيمون اليك كذا او اكثر لا ياذلوا كذا كذا وقطعوا الخبيرة كما نوا
 عرافة سر ام كوفي من خلفه الشئ في كل شيء كذا كذا وقطعوا الخبيرة
 وهذا في تفسيره في كل شيء كذا كذا وقطعوا الخبيرة في كل شيء
 في تفسيره لما يك في كل شيء كذا كذا وقطعوا الخبيرة في كل شيء
 هذا في غاية التعش والتناشد والتع كعلم في كل شيء الله عنه
 وبانتموا كوا كثر او قفنا الله على الحرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحق في باعمالهم اميد ثم قلتم الله
 في الاسباب من وهو امان في شئ او غيره وانتموا به يعني لئلا
 لت المسألة فيه ومنه تسبب عند الك ان يكونوا وانتموا في ام
 شئ او غيره معية يعبر شئ او غيره او يصعب شئ او غيره او يسهل
 سعة يعني ان الفوق كلفوا انفسهم من اعمال الكثرة والكمية والاعمال
 الكمية والاحوال الاشبه بها او يجب لغيره عدد الحق به فكلما
 فلكعوا بن الكثرة وماور يصف قطعها لعلها تملك عنده لاس سكال الله
 لئلا الك في كل شيء كثر في غير واحد الك على الله عز وجل في كل شيء
 للضرورة وهو غير مقدم وسبب او غيره مستر او غير مستر في كل
 مضاف وهو مبتدأ يعود على ورا واما مع غيره ولا يملكه فخر في
 المبتدأ والخبر كزيادة التناشد والتعش والتع كعلم في كل شيء الله عنه

عقبات

احوالهم التي

[illegible]

في علم الله عليه من الافعال والافعال ما صرفه من الامور الفسيفساج
 والحف اللذيق من راحة وعنايته وبطنه ما لا يحصى من الامور اذراكه وبهذه الابدق
 جبلة ذلك منته وعينا في مكانة على الشكر ليدفع وشهود النعمة وحسن
 الادب معه قلنا اننا نرى على طاعة فرب منته الشكر عليه وغير استغفار واول
 صيلة وكس من شتم لم يعلها ويستعمل في الادب في شتمها وبغير الاموات
 عنها واخذها كبر فيها فيكون في الروية والادب او ضل من استغ
 او فاته في الطاعات وانواع العبادات مع بغيره ذلك وكذا ان يفسد
 بها الجملة من بدو بيلد في ما قل عليه من براك وبشكر تبيد كعلمه انه لا يستأ
 هذا لك وايضا به ويستعمل في شتم الادب في الاستغفار بهما على ما علمه الله
 عن بجا وبشتم لهما مع صيته وكس من شتم من شتم لا يبر او في شتم ذلك ولا
 يبر ذلك وكذا ان يبر بغير او اصاب بغير او صيبة من صلات الربيل عليه مع
 براك كانه ملك به معك الاولاد والصالحين وليد منته الله عز وجل في ان
 لم تترك الشكر ذلك مما انبلي به طوا من التماس في شتم من شتم الادب في الشكر
 والكره ونهر البصر والشكر والكره على ان لا يدر في سعة الرزق وكشف الضرر
 سواء الاعا فيه في الدين والكره في ان شتم الشكر في ان شتم ما عيشه
 في شتم كبره وليد ذلك وهو من شتم الادب وليد الشكر الله على كبره في ذلك
 وادعه له فيه **وكذا ان** ان يبر برك او غلبة او سوء ادب ما
 يظهر اللطف ويظهر المنه في ذلك فيكون سببا في خوفه ونحو محبه والتجارب
 لم يكره في الغيرة فوكس عليه الشكر لولا ان يبر في الشكر عليه ما هو الشكر في ذلك
 المحب المحب وكس من شتم في شتم اللطام يستعملها في بجا ويستعمل
 في شتم الادب في العبادات في التوبة وبكر الخوف وكس الاستغفار والكره والبا
وذلك ان ان لا علم من عيب امام من يبر في شتم الادب في شتم الادب
 يا من عيب في عيبه من امام الدين في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب
 ان يبره ولا ان لا امام عليه في براك وليد الشكر الله عليه وكس من شتم
 من عيب او استغ هو من شتم الادب في شتم الادب وليد شتم الادب
 من عيب في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب
 ما يفيض احتيا في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب
 على من عيب في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب في شتم الادب

الطهر بشيخ وشيوخ الصوفية سالك سبل الستة بغير حرج ولا وبشر الله
عليه وسلم من شتم من شتمهم من الضالين والامتنع عنهم في ذلك ولا يستعمل
معهم بشر الادب في افناء خمس صحتهم بالانقياد لادبارهم ونرى في القبر وان
ما يكفه شتمهم اشرارهم وان لا يشغلهم عن الله **وكان** في ذلك
اول ما يسلم بعد دينه وبعده من افعة دينه ويرفض في ذلك الزوج والنز
وهذا عليه من نزاله وليست في الله تعالى عليه وفيه من شتمهم بغير حرج ولا وبشر الله
دينه ودينه في الاستعمال خمس الادب في افناء خمس صحتهم وادبهم با
قوتهم في شتمهم ان لا يفر في سببهم في كفايتهم وغناهم عن الناس عليه من
بشر الله وليست في الله تعالى وفيه من شتمهم بغير حرج ولا وبشر الله الناس عليه من
غير راضوا به وليست في خمس الادب في افناء خمس صحتهم وادبهم با
والاجتناب لجميع من في الشتم التي تضرهم بسبب ذلك وان كان في
عمل من عمل في البر كعليه من او غير ذلك فليست في ذلك ثوابه وليست في
تعليمه في الله تعالى وفيه من شتمهم بغير حرج ولا وبشر الله في شتمهم
ان شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
وفي شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
ستعمل في خمس الادب في افناء خمس صحتهم وادبهم با
لاهل الله في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
اليد على ان يوقف في ذلك ويحجب عليه في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
لك في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
على فلكه في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
والضرر على الذين في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
ما ورد في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
من هو في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
الصفي في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
تجملاته وليست في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم
وبشر الله في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم في الله تعالى في شتمهم

صفة المحنة
أضواء القلب
إلى السحر

قال عليه السلام ما احب الي
جميع بقلب جبر الله في الله
جسر على النار

الخير في الجنة والجنة

القطر الساطع

علم زلت ارضك من سبب حب روياني ابرو الجفك عنك الذي بقرتها من
 عزاء قلبك الدوا اذ فلبس عرو الدوا الذي يغلبه رضى قلبك كما يوجله شجلا وانه
 لم يوجله من جنابه من الله اية وسلم وان جرحه انما احببهم لم يكره من غير لينفك
 منكم هذا الزود الذي سبق انما هو من بين الجنود والانساء على من هذا رويان
 بنسبه وانما محب المال والنوال عنده بل هي باقته ورجاء بما يحبوه وراسع وانك انزوب
 مع ان المحنة لا يتصور على الاكابر على الزنوب كما قال
 كيف يحسن بقلبك من قلب محب وله ذكرى اليك اجلاء اهل الله
 ان يحسن بقلبك من قلب محب وله ذكرى اليك اجلاء اهل الله
 ذكرى مضاف للمفعول ذكرى له بالصلابة والتسليم وغير هذا مما يجوز عليه وعليه
 زيادة الغنى والخلو لهم فيقولون ان هذا الذي ويصح البقاء على ذكرى له اهل الله
 على الزاكر بل يكره محسب به جلاء مصفا ومفهم بل يفتق مع ذكرى صفو وادري
 قال الصديق رضي الله عنه الحكمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم المحو للزود والماء البارد
 للشار والسلاح عليه افضل من غنوا في الدنيا **وقال** الشيخ ابو الحسن المشاطي
 رضى الله عنه وعنا بركة اذ اردى اهل بصرى لذكوب ولا يفتق مع واكرهوا لا يفتق عليه
 ذنوب وانك من سمعاه الله وحده بجاه الله العظيم لا اله الا الله محمد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم **قال** ثبت علمه على قلبه وانما في ذنوبه واعبه للمسلمين والمؤمنين
 وقال الحرابي وسلاح على عباده الذي لا يفتق **قال** الشيخ زروق في استعماله فليست له
 معه قوله صلى الله عليه وسلم انما هو في عبودك وادب عبيدك وادب عبيدك في ذنوبك ما في عبيدك
 عوارض فضاوي استعاضت بك انك هو لا يستعاضت به نفسك او انك لتبذرها انك او استعاضت
 به علم الغيب عنك ان تجعل للفرار العظيم ربيع قلبين ونور بصير وجلاء من ودهاء
 هي جافا من امر الله الهب الله بعينه معه وعنه وابوله على حزنه في امر ثم صرح بشتوا
وانه علمه على قلبه **قال** الشيخ زروق في استعماله فليست له
 معه قوله صلى الله عليه وسلم انما هو في عبودك وادب عبيدك وادب عبيدك في ذنوبك ما في عبيدك
 عوارض فضاوي استعاضت بك انك هو لا يستعاضت به نفسك او انك لتبذرها انك او استعاضت
 به علم الغيب عنك ان تجعل للفرار العظيم ربيع قلبين ونور بصير وجلاء من ودهاء
 هي جافا من امر الله الهب الله بعينه معه وعنه وابوله على حزنه في امر ثم صرح بشتوا

ومراة وزا اريد شكوى هر شكوى الله و ما انتضا ضحشه امر المستطاب
 فيدق ضحك السرج والاشعاع انه ومن اشعاع والبعوز العظيم النج
 ما فوز في اعلم من ارايك انه انشركا واطهر شكوى في الاخير عن الكيس
 او الغير بسوء العمل هر شكوى من تبعك اليك تا اغيرك بل انظر عينا
 بغير يدك في هر سرح زفر ك وجناح ك من تخم ك من يلعن كل وصحة وتوجب
 لي من يلقظك كل رمة لار حان عيك واسع رجبك من انا وبعز ك شكوى
 في هر ذاك المرح البور هر ايفرا افضا انا طلب مركز الواسع وفيض
 جودك الهام اطلب منك التلمس تلك العوكان والنجار رسا الو
 ركان جربها ك تتعلم كل مطلوب ومغنى لكل مسحول ومغوى لابي
 الخادم مقرك البان في ممتد وتلك انا شكوى النج تشرق في منتهى البان لك
 فقول انا صفت تلك الشكوى واشتملت عليها من انا لعلك بديعة جمع
 من مزايا كمال تفهم للشقاء البيل وهر المرح بياين لهر او رك و له او اعرف من
 افوا او مراي نايب الباعل مستطاب نه ك انا مستطاب تستطاب ال
 البعور و تيل الى القلوب وفوكه فيك تعلق مراي وفوكه لهما متعلق مستطاب
 والضير للمراي وهو نايب الباعل المستطاب مستطاب من تلك المراي المربع
 له المرح لك بها والا صفاء من ساعها اليها لار و صايد الكويحة زينة
 بصارت بها في فائدة البيل التي فدعبي حبيب ربهما الحسن وسلا
 عبيد ارجاء القلوب والبقاء من استطاب تروك المرح اراثة
 شجران بيشر ظهرو سفل نايب ك ما فال ربح التدين
 فلما اقولت من عبيد اساعرتها بيمود او حواء اقول انا
 ولت انا اراد في تلك الشكوى هر عيك انا ابرازك بعبارة رايته وعامل
 متغنة من عبيد كرام اساعرت الباعلة وفاتون الباعلة اساعرتها
 لاسعفتها بيمود او حواء اساعرتها ك ما اساعرتها بيمود او حواء
 توفع على معنى او فوع من عبيد ك لانه لم يوجد متغنة الباعلة من
 الاوجوت ك الباطن كراة كراة من عبيد ك لانه لم يوجد متغنة الباعلة من
 عذ عليه بيمود اساعرتها بيمود او حواء ابرازك بعبارة رايته وعامل

عا يهوى به جميع مراسمها وتنبس به من سبقها فإذا أجود رجال مجيئته والى
 مرادك علم راجع ما دعيه وانما امر اضيق من غير ما يظن من جهة كيد وخلق يلد له
 حرمك لئلا تعلم ان بينك وبينه صديق التوفيق اليك واخترنا ما ليس في السوا
 حله امر قبله عليه علما اننا جعل علمه بانه كد صرحك اللامع في الفرح والضحك كذا انما
 قوس وغيره فان كان العج بالخير فواجب ان يالحكم المصلحة فيه بعرويه ان
 يكون من تلك الالباب اذا لمع له علم بان مد يدك يضر فلو لمع له خبر اسما
 ابغضه حتى ياتى في حرمك بدمعة البربعة والاساليب العجيبة كما وقع له
 هذا النظم الغريب والنسخ العجيب وانما صاى من صنعك الذي يفرق قدالك
 لم يكد وشبهه من صنعك الحياكة صنعت النسخ وماك كذا نسجه ان نسخنا
 لك الخالص من صنعك الغريب والشعر في مداجع وهو من رثايب البليانية فيزيه
 لك شغلنا بذاك لم يكد ان ياتى وشبهها ان نفسه اياها وانما المتشبهه صنعك
 من يترك الابر مشهوره بكونه النسخ والوشى شبه المعلن البربعة وما
 لتها للقلوب عن سماعها بالبرود انما شبه المرحه شدة الاطراف عن رويك
 واشبه له ما هو لوانا العنبرية وهو الرشي على اشته للمشيته ما هو ملازم له
 وهو الغريب بعينه استعارته في جميع رشيته بذكر الوشى وعجزة بذكر الغريب في
 وصف هاتين النظم بقوله اعجز النور في نظمه واستنوت في يد اليرقان الضيق والنفاء
 قد اشتمل على النظم على براعة وبلاغة وحسن نظر اعجز الدرر النعير واليوافق
 الحسنان المتكلمون سالكها واستنوت في يد العج من اليرقان ان الغريبان في
 الضيق بين الصداقه المصلحة والنوه والعير المصلحة انما المداخلة الماهية وما
 لم يقل العجبة الطين بعينه اندامته على العج من شدة الماهية النور الغريب في
 فرة له على الشعر من المصروح في قوله فقال وكرهه اجمع امر نظمو الضاء
 وصارت تغاربه الضاء انما في قوله منع يا خير من املة المادحوه ورجاله
 العاجون وتجاوز علمه وانه كان فيم من العضاخه ما لا يدركه غيرك يا اجمع امر
 نصه الضاد له في اجمع العرب والعربا وهذا اختصار من قوله صدى الكد
 عليا ان اجمع وتلفظ بالضاد المعرب وفصها لان غير العرب كما يحسن اجمعها
 من غير جهاد العرب وانما حسنوا الاكثف من غير وتون فيه وتكلم لم يصل منه احد الى
 الحيل التي كان لها عليه من يصل اليها في تدبيره وكان وجهه هذا انما سائر افعالها التي
 تضمن ان ما لا تدركه وانما بالوجه بلاغة ايتاهل الحمد من حد لا يخطئه عجي الغيب في ايتاهل
 تحت توفيق ما ليس في يدك انما يقول في الوجه العجيب ما جيت به وار لم يسمي ادنى
 راجع من رواج وطاخة بل وانما في عيني يكي الك وبديها اذا قوله لان ابن كثر

[illegible]

الملك الحيوان بالحيت ذكر الارواح والاشباح بجميع الاطوار والحيات كالح
 البرك والوفوف مع شربك وكذا الذي في الاربع الفيلد سبع جبر الش
 بر عشيرة طلائع المشهور واجعل الجاء اللطيف حيا في وجه في فقال الرب
 وبالغ النافر حمد الله في هذا الشك حيث طلبة او لا في شمس
 نفسه ثم من سائر الخلق فلات ليجمع له طلبة الله عليه سائر وجود
 السلام في وجهه في شربك وامته جميع انارته ولا ان عاذا العود الى
 يوم في الشك في وجهه في شربك وامته جميع انارته ولا ان عاذا العود الى
 يوم في الشك في وجهه في شربك وامته جميع انارته ولا ان عاذا العود الى

وصلاة في المسك تحمله من شمس الى اليك او تكب
 او صلاة في كنية تليق بطلا الى البرانه اهل اهل محرم وهو من الملك الن
 حمة المفروقة بالنظيم اعتر الله في وقتك ومن كل ما خلق الله في شربك
 السلام وتكون هذه الصلوة في المسك في الحبيب والبيع اليك في شربك
 المسك التي هو غير طلائع من شمس او هي التي تهب من جهة القلب الى
 المغز اليك حتى تعلق الوجود في شربك او تحبب الوجود في شربك او
 تحمله اليك تكبته وهو الصلوة تهب من شمس الى القلب واما الجنون
 وهو التي تهب من شمس الى القلب واما الجنون وهو التي تهب من شمس الى
 بزارك لانها تهب من شمس الى القلب واما الجنون وهو التي تهب من شمس الى
 وهو ماركة يا بستان او من شمس الى القلب واما الجنون وهو التي تهب من شمس الى
 ثوب وهو ماركة يا بستان او من شمس الى القلب واما الجنون وهو التي تهب من شمس الى
 وهو ربح الجنة التي تهب من شمس الى القلب واما الجنون وهو التي تهب من شمس الى
 بها الكافر فانه ايرجى فانه في حيا في شربك عليه السلام في شربك
 حيله في الوجود على ضربه في شربك عليه السلام في شربك
 من شمس الى القلب واما الجنون وهو التي تهب من شمس الى القلب واما الجنون وهو التي تهب من شمس الى
 الشريعة وفوقه في شربك عليه السلام في شربك
 عسا الله ليتك في شربك عليه السلام في شربك
 وهو استعارة في شربك عليه السلام في شربك
 بالصلوة وغيره في شربك عليه السلام في شربك

والجواب الصحيح ان من قال ان
 من شمس الى القلب واما الجنون وهو التي تهب من شمس الى
 البدن في شربك عليه السلام في شربك
 فلازمه بعضه في شربك عليه السلام في شربك
 الصحيح في شربك عليه السلام في شربك

على مراتب خروج
 الطائر من دونه

[illegible]